سلسلۂ اشاعتِ تنظیمِ اسلامی نمبر ۵

مطالباتِ دین

مشتمل بر

- عبادتِ رب 2
- فریضہ شہادت علی الناس..... 33
- فریضہ اقامت دین..... 64

ڈاکٹر اسرار احمد

تنظیمِ اسلامی

مرکزی دفتر: A-67 علامہ اقبال روڈ، گڑھی شاہو لاہور

فون: 36366638, 36293939 فیکس 36271241

www.tanzeem.org

عبادتِ رَبّ

سورۃ البقرۃ کی آیت ۲۱ کی روشنی میں

ایک مسلمان سے دین کا اوّلین تقاضا

نحمدہٗ ونصلی علٰی رَسولہِ الکریم ..... امَّا بَعد:

اعوذ باللّٰہ من الشَّیطٰن الرَّجیم بِسمِ اللّٰہِ الرَّحمٰنِ الرَّحِیمِ

﴿یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ۝۲۱﴾ (البقرہ)

آیت کا محل ومقام

اس آیۂ مبارکہ میں غور وتدبر سے پہلے ضروری ہے کہ اس مقام کو سمجھ لیا جائے جس میں یہ وارد ہوئی ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ قرآن مجید میں سب سے پہلی سورت' سورۃ الفاتحہ ہے اور اس کا مقام بلاشبہ تقریباً وہی ہے جو کسی کتاب میں دیباچے یا مقدمے کا ہوتا ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یہ دعا تلقین فرمائی ہے کہ:

﴿اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ﴾

''(پروردگار!) ہمیں سیدھی راہ پر چلا!''

﴿صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَیْهِمْ وَلَا الضَّآلِّیْنَ﴾

''(اپنے) ان (بندوں) کی راہ پر جن پر تیرا انعام ہوا' جن پر نہ تو تیرا غضب نازل ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے!''

اس دعا پر سورۃ الفاتحہ کا اختتام ہوتا ہے اور اس کے بعد پورا قرآن مجید گویا کہ اس دعا کا جواب ہے کہ یہ قرآن مجید ہی دراصل وہ صراطِ مستقیم اور سواء السبیل ہے جس کی ایک بندۂ

مؤمن کو احتیاج ہے۔ یہی ان لوگوں کی راہ ہے جن پر اللہ کا انعام و اکرام ہوا' جو نہ گمراہ ہوئے اور نہ اُن پر اللہ کا غضب نازل ہوا۔غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی دعا کا مفصل جواب پورے قرآن حکیم میں بالعموم اور پہلی چار طویل مدنی سورتوں (البقرۃ' آلِ عمران' النساء' المائدۃ) میں بالخصوص پھیلا ہوا ہے۔

سورۃ الفاتحہ کے بعد سورۃ البقرۃ شروع ہوتی ہے۔ اس سورۂ مبارکہ کے پہلے دو رکوعوں میں تین قسم کے انسانوں کی تفصیل بیان فرمائی گئی ہے۔ایک وہ جو قرآن مجید سے ہدایت حاصل کریں گے' ان کے ذکر میں وہ شرائط بیان کر دی گئی ہیں جو قرآن مجید سے صحیح استفادے کے لیے ضروری اور لازمی ہیں۔ دوسرے وہ جو کفر پر ضد کے ساتھ اڑ چکے ہیں اور ان کے لیے قرآن حکیم سے رہنمائی حاصل کرنا ممکن نہیں ہے' اس لیے کہ اب ان میں طلبِ ہدایت ہی سرے سے باقی نہیں رہی ہے۔ان کے بارے میں فرمایا گیا: ﴿خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَعَلٰى سَمْعِهِمْ ؕ وَعَلٰٓى اَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ (آیت ۷) ''اللہ نے اُن کے دلوں پر اور اُن کی قوتِ سماعت پر مہر کر دی ہے اور اُن کی آنکھوں پر پردہ پڑ گیا ہے''۔ پھر دوسرے رکوع میں انسانوں کی تیسری قسم کا قدرے تفصیل سے تذکرہ کیا گیا ہے' جو ان پہلی دو قسموں کے بین بین ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو زبان سے تو اقرار کرتے ہیں مگر دل سے نہیں مانتے۔فرمایا گیا: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝۸﴾ یعنی وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان لائے' جبکہ فی الواقع وہ مؤمن نہیں ہیں۔ دوسرا رکوع پورے کا پورا انہی لوگوں سے متعلق تفصیلات' ان کی کیفیات اور ان کے اوصاف پر مشتمل ہے۔

قرآن کی اصل دعوت

اس کے بعد تیسرے رکوع میں قرآن مجید بنی نوعِ انسان کے سامنے اپنی اصل دعوت پیش کرتا ہے:

﴿يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۲۱﴾ (البقرہ)

''اے لوگو! عبادت کرو اپنے اس پروردگار کی جس نے تم کو پیدا کیا اور اُن کو جو تم سے پہلے تھا' تا کہ تم بچ سکو۔''

یہ گویا کہ قرآن مجید کی دعوت کا خلاصہ ہے جو اس ایک آیت میں ایک جملے کی صورت میں بیان کر دیا گیا ہے۔ گویا اگر یہ سمجھنے کی کوشش کی جائے کہ قرآن مجید کی اصل دعوت کیا ہے' اس کا پیغام کیا ہے' اور وہ انسانوں کو کس بات کی طرف بلاتا ہے تو اس کے لیے یہ ایک جملہ ہی کفایت کرے گا' بشرطیکہ اسے اچھی طرح سمجھ لیا جائے۔ اس لیے میں چاہتا ہوں کہ اس آیت مبارکہ کے ایک ایک حرف اور ایک ایک لفظ کو وضاحت سے بیان کیا جائے۔

اس آیت مبارکہ کا آغاز ''یٰٓاَیُّهَا النَّاسُ '' کے الفاظ سے ہوتا ہے اور ''یٰٓاَیُّهَا'' کلمۂ ندا ہے' جو پکارنے کے لیے اور دعوت دینے کے لیے استعمال ہوا ہے۔ یعنی اے لوگو! اے بنی نوعِ انسان! اس اندازِ دعوت وتخاطب سے ایک بات تو واضح ہوتی ہے کہ قرآن مجید ایک دعوت کا حامل ہے' اس کے پاس ایک پیغام ہے' یہ ایک پکار کا امین ہے۔ یہ مجرد "dogma" اور محض بے بنیاد اور بے دلیل عقائد پر مشتمل کوئی کتاب نہیں ہے کہ اس کی طرف لوگوں کو بلایا نہ جائے اور انہیں دعوتِ عمل نہ دی جائے۔ دوسرے یہ کہ یہ کسی ایک قوم' طبقے' نسل' قبیلے یا رنگ کے انسانوں یا کسی ایک ملک کے رہنے والوں کو نہیں پکارتا' بلکہ رنگ و نسل اور قوم و وطن کے امتیاز کے بغیر پوری نوعِ انسانی کو پکارتا ہے۔ اس کی دعوت زمان و مکان سے بالکل آزاد ہے اور تا قیامِ قیامت پورا عالمِ انسان اس کا مخاطب ہے۔

دعوت میں آفاقیت

یہاں اس بات کو اچھی طرح سمجھ لیجیے کہ نبی اکرم ﷺ کی بعثت سے قبل جتنے بھی نبی اور رسول آئے ہیں ان کی دعوت پورے عالمِ انسانی کے لیے نہیں تھی' بلکہ اپنی اپنی قوم کے لیے تھی۔ لہٰذا اُن میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی قوم کو خطاب کر کے پکارا اور اسے دعوت پیش کی۔ قرآن مجید میں حضرت نوح' حضرت ہود' حضرت صالح اور دوسرے انبیاء و رُسل علیہم الصلاۃ والسلام کا نام بنام ذکر کر کے ان کی دعوت کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں' جن میں کلمۂ خطاب ''یٰـقَوْمِ'' ہے' یعنی ''اے میری قوم کے لوگو!'' حتیٰ کہ حضرت مسیح d نے بھی' جن

کی نبوت محمدؐ رسول اللہ ﷺ سے متصلاً قبل تھی‘ اپنی دعوت صرف بنی اسرائیل کے سامنے پیش کی۔ اس بات کی شہادت محرف شدہ اناجیل میں بھی مذکور ہے اور قرآن حکیم میں بھی آپؑ کے بارے میں ﴿وَرَسُوْلًا اِلٰی بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ﴾ کے صریح الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ انجیل میں آپؑ کے یہ الفاظ ملتے ہیں: ’’میں اسرائیل کے گھرانے کی گمشدہ بھیڑوں کی تلاش میں آیا ہوں۔‘‘ گویا آپؑ کی دعوت کے اصل مخاطب بنی اسرائیل تھے‘ پوری نوعِ انسانی نہیں تھی۔ بعد میں قلبِ ماہیت ہوئی اور عیسائیت نے ایک تبلیغی مذہب کی حیثیت اختیار کر لی‘ ورنہ حضرت مسیح علیہ السلام کی دعوت اصلاً صرف بنی اسرائیل ہی کے لیے تھی۔ لیکن نبی آخر الزماں حضرت محمدؐ رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے لیے یہاں ’’یٰـقَوْمِ‘‘ کے بجائے ’’یٰٓاَیُّھَا النَّاسُ‘‘ کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ یعنی اے لوگو! اے بنی نوعِ انسان!! یہ دعوت علی الاطلاق پوری نوعِ انسانی کے لیے ہے۔

مذاہب کی دنیا سے علیحدہ ہٹ کر بھی سوچا جائے تو اِس وقت دنیا میں مختلف نظریات کی حامل بے شمار دعوتیں موجود ہیں‘ لیکن ان میں سے کوئی ایک دعوت بھی ایسی نہیں ہے جس میں پوری نوعِ انسانی کو علی الاطلاق اور بحیثیت ایک اکائی بلایا اور پکارا جاتا ہو۔ موجودہ صدی میں زیادہ سے زیادہ بڑی دعوت جو قومی و جغرافیائی سطح سے کچھ بلند ہوئی‘ وہ اشتراکیت کی دعوت ہے‘ لیکن اس میں بھی پکار ہے کہ ’’دنیا بھر کے مزدور اور کسانو! متحد ہو جاؤ!‘‘ یعنی یہ دعوت دنیا بھر کے انسانوں کے لیے نہیں ہے‘ بلکہ صرف کسانوں اور محنت کشوں پر مشتمل ایک مخصوص طبقے کے لیے ہے اور اس طرح سوسائٹی کو طبقات میں تقسیم کر کے ایک خاص طبقہ کی حمایت کا اعلان کیا جاتا ہے اور دوسرے طبقوں کو نہ صرف ہدفِ ملامت بنایا جاتا ہے‘ بلکہ قابلِ نفرت گردانا جاتا ہے۔ دنیا میں وہ واحد دعوت جو پوری نوعِ انسانی کو بغیر کسی طبقاتی فرق و تفاوت کے مخاطب کرتی ہے‘ اسلام اور قرآن کی دعوت ہے۔ یہی ایک ایسی دعوت ہے جس کا خطاب ہر انسان سے ہے۔ امیر اور غریب یکساں طور پر اس کے مخاطب ہیں۔ وہ خواہ کسی ملک کے رہنے والے ہوں‘ کوئی سی زبان بولتے ہوں‘ کسی بھی تہذیب و تمدن اور ثقافت کے حامل ہوں اور کسی دَور سے بھی تعلق رکھتے ہوں‘ ان سب کے لیے قرآن مجید

میں پیغام ہے: ''یٰٓاَیُّھَا النَّاسُ ''یعنی اس کا مخاطب کوئی خاص طبقہ' گروہ' قوم یا نسل نہیں ہے' بلکہ پوری انسانی برادری اس کی مخاطب ہے۔ لہٰذا صرف قرآن مجید کی دعوت ہی عالمگیر اور آفاقی حیثیت کی حامل دعوت ہے!

قرآن کی اصل دعوت - ''عبادتِ ربّ''

اب اگلی بات سمجھنے کی یہ ہے کہ یہ دعوت اصل میں ہے کیا؟ قرآن مجید کا پیغام کیا ہے اور یہ کس طرف پکارتا اور کس کام کے لیے بلاتا ہے؟ اس بات کو یہاں ایک لفظ ''اُعْبُدُوْا'' میں بیان فرما دیا گیا۔ یعنی عبادت کرو! بندگی اختیا کرو! غلامی اور اطاعت اختیار کرو!

﴿یٰٓاَیُّھَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّکُمُ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ﴿۲۱﴾﴾ (البقرہ)

''اے لوگو! عبادت کرو اپنے ربّ کی جس نے تمہیں بھی پیدا کیا اور اُن لوگوں کو بھی جو تم سے پہلے تھے' تاکہ تم بچ سکو!''

معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی دعوت کو اگر ایک لفظ میں بیان کیا جائے تو وہ ہے ''عبادتِ ربّ'' یا ''بندگیٔ ربّ''۔ گویا قرآن مجید کی پوری دعوت کا خلاصہ یہی ہے کہ ''اللہ کی بندگی اختیار کرو!'' سورۂ ھود کا آغاز ان الفاظ میں ہوتا ہے:

﴿الٓرٰ ۟ کِتٰبٌ اُحْکِمَتْ اٰیٰتُہٗ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَّدُنْ حَکِیْمٍ خَبِیْرٍ ۙ﴿۱﴾ اَلَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰہَ ؕ اِنَّنِیْ لَکُمْ مِّنْہُ نَذِیْرٌ وَّ بَشِیْرٌ ۙ﴿۲﴾﴾

''الٓر۔ یہ وہ کتاب ہے جس کی آیات محکم کی گئی ہیں (خوب جانچ لی گئی ہیں)' پھر ان ہی کی تفصیل و شرح کی گئی ہے ایک حکمت والی خبردار ہستی کی طرف سے۔ (یہ کتاب جو پیغام لے کر آئی ہے وہ یہ ہے) کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو۔ یقیناً میں تمہارے لیے اس ہستی کی طرف سے ڈر سنانے والا' خوشخبری دینے والا بن کر آیا ہوں''۔

یعنی اگر اس دعوت سے اعراض کرو گے' اس کی خلاف ورزی کرو گے' اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت اور بندگی اختیار کرو گے اور عبادت اور بندگی میں اس کے ساتھ کسی اور کو شریک کر لو گے تو میں تمہیں اللہ کے عذاب سے خبردار کرنے آیا ہوں' اس کی پکڑ سے اور اس کے جزا و

سزا کے نظام سے ڈرانے آیا ہوں۔ اور اگر اسی کی عبادت کو اختیار کرو گے' اس کی اطاعت و فرماں برداری کو اپنے اوپر لازم کرلو گے اور اس کی غلامی کو اپنا شعار و وطیرہ بنالو گے تو میں تم کو خوشخبری سنانے آیا ہوں کہ تم اس کے انعام و اکرام سے سرفراز ہو گے اور جنت تمہاری ہمیشہ کے لیے مستقر بن جائے گی۔

تمام انبیاء و رسل علیہم السلام کی مشترک دعوت

اس مقام پر اصولی بات یہ سمجھ لینے کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر خاتم النبیین حضرت محمد ﷺ تک جتنے بھی انبیاء و رُسل علیہم الصلوٰۃ والسلام مبعوث فرمائے وہ یہی ''عبادتِ ربّ'' کی دعوت لے کر آئے تھے۔ یہ بات دو اور دو چار کی طرح بالکل بدیہی ہے کہ تمام انبیاء و رُسلؑ اسی دعوتِ بندگیٔ ربّ کے داعی تھے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ نے جب انسان کی تخلیق کی غرض و غایت ہی اپنی بندگی اور عبادت مقرر فرمائی ہے' جیسا کہ قرآن مجید میں واضح طور پر فرمایا کہ ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ﴾ (الذّٰرِیٰت) ''اور میں نے جنوں اور انسانوں کی تخلیق ہی اس لیے کی ہے کہ وہ میری عبادت کریں''۔ لہٰذا یہ لازم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے فرستادہ' اس کے پیغامبر' اس کے نمائندے' اس کے نبی اور رسول نوعِ انسانی کو اپنی تخلیق کی غرض و غایت کو پورا کرنے کی دعوت دیں۔ انہیں بتائیں کہ اگر انہوں نے اپنی تخلیق کا مقصد پورا نہ کیا' اس کا حق ادا نہ کیا' اپنے خالق اور ربّ کی بندگی اختیار نہ کی اور اس کو مطاعِ مطلق تسلیم کر کے اپنی پوری زندگی اس کی اطاعت میں نہ دے دی تو وہ دنیا میں بھی خائب و خاسر اور ناکام رہیں گے' اس کے غضب کے مستوجب قرار پائیں گے اور آخرت میں بھی ان کے حصے میں خسران و نامرادی کے سوا کچھ نہ آئے گا اور وہ ہمیشہ ہمیش کے لیے آگ کے عذاب کے حوالے کر دیئے جائیں گے۔

سورۃ الاعراف' سورۂ ھود' سورۂ یونس' سورۃ الانبیاء' سورۃ الشعراء اور متعدد مکی سورتوں میں اللہ تعالیٰ نے بہت سے انبیاء و رسل علیہم السلام کا نام بنام ذکر فرمایا ہے اور صراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ وہ ''عبادتِ ربّ'' کی دعوت لے کر اپنی اپنی قوموں کی طرف مبعوث کیے گئے تھے۔ سورۃ الاعراف اور سورۂ ھود میں تو ہر رسول کی دعوت کی ابتداء کے لیے یہی کلمات

نقل کیے گئے ہیں: ﴿یٰقَوۡمِ اعۡبُدُوا اللّٰہَ مَا لَکُمۡ مِّنۡ اِلٰہٍ غَیۡرُہٗ ؕ﴾ (الاعراف:۵۹) ''اے برادرانِ قوم! اللہ کی بندگی کرو، کیونکہ اس کے سوا تمہارا کوئی الٰہ (اور کوئی معبود) نہیں ہے!'' دیگر مقامات پر انبیاء و رُسلؑ کی دعوت کے جو بنیادی نکات بیان ہوئے ہیں وہ یہ ہیں: ﴿اُعۡبُدُوا اللّٰہَ وَاتَّقُوۡہُ﴾ (العنکبوت:۱۶) ''اللہ کی عبادت کرو اور اس کا تقویٰ اختیار کرو!'' ﴿اَنِ اعۡبُدُوا اللّٰہَ وَاتَّقُوۡہُ وَاَطِیۡعُوۡنِ ۳﴾ (نوح) ''کہ اللہ کی بندگی کرو، اس کا تقویٰ اختیار کرو اور میری اطاعت کرو!'' چنانچہ اللہ کی بندگی اختیار کرنے اور نبی کی اطاعت کا قلادہ گردن میں ڈالنے کی دعوت ہی نبی کی مرکزی دعوت رہی ہے۔

''عبادت'' قرآن حکیم کی ایک بنیادی اصطلاح

مندرجہ بالا بحث سے معلوم ہوا کہ ''عبادتِ ربّ'' قرآن مجید کی بڑی ہی بنیادی اور مرکزی اصطلاح ہے اور پورے قرآن حکیم کی دعوت کا خلاصہ اسی ایک لفظ ''عبادت'' میں پنہاں ہے۔ چنانچہ قرآن مجید کی دعوت کا فہم اسی لفظ ''عبادت'' کے صحیح فہم پر منحصر ہے اور اسی سے تمام انبیاء و رسل علیہم السلام کی اس متفقہ دعوت کو صحیح طور پر سمجھا جا سکتا ہے، جس کی طرف وہ اپنے اپنے اَدوار میں اپنی قوموں کو بلاتے رہے اور جسے پورے عالمِ انسانی کے لیے خاتم النبیین والمرسلین محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے کر مبعوث ہوئے۔ عبادتِ ربّ کی اہمیت کو سمجھنے اور اس کے مفہوم کی وضاحت کے لیے قرآن حکیم کے متعدد مقامات سے مدد لی جا سکتی ہے۔ مثال کے طور پر سورۃ البینۃ کی آیت ۵ کا مطالعہ فرمائیے:

﴿وَمَاۤ اُمِرُوۡۤا اِلَّا لِیَعۡبُدُوا اللّٰہَ مُخۡلِصِیۡنَ لَہُ الدِّیۡنَ ۙ حُنَفَآءَ وَیُقِیۡمُوا الصَّلٰوۃَ وَیُؤۡتُوا الزَّکٰوۃَ وَذٰلِکَ دِیۡنُ الۡقَیِّمَۃِ ۵﴾

''اور ان کو اس کے سوا کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا کہ اللہ کی بندگی کریں، اپنی اطاعت کو صرف اس کے لیے خالص کر کے، بالکل یکسو ہو کر اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں، اور یہی (طرزِ عمل) نہایت صحیح و درست دین (نظامِ زندگی) ہے۔''

اس آیۂ مبارکہ کے مطالب و مفاہیم کے ضمن میں مَیں چاہتا ہوں کہ آپ دو باتیں نوٹ فرما لیں۔ پہلی بات تو اس سورۂ مبارکہ کا نام ہے جس میں یہ آیت وارد ہوئی، اور دوسری

بات وہ سلسلۂ کلام ہے جس میں یہ آیت نازل ہوئی۔ اس سورۂ مبارکہ کا نام ''البینۃ'' ہے جس کے معنی ہیں ''روشن اور واضح دلیل''۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس سورۂ مبارکہ کے مضامین روزِ روشن کی طرح عیاں اور سورج کی طرح تابناک ہیں۔ جس طرح ''آفتاب آمد دلیلِ آفتاب'' کے مصداق سورج کے وجود کے لیے کسی خارجی دلیل کی حاجت نہیں' اسی طرح اس سورت کے مضامین خود اپنے مطالب و مفاہیم ادا کرنے کے لیے کافی و شافی ہیں۔ پچھلی آیات سے اس آیۂ مبارکہ کا ربط و تعلق یہ ہے کہ اہلِ کتاب اور مشرکین اپنے کفر و ضلالت میں اتنے آگے نکل گئے تھے کہ اب ان کا خود اپنے محرف صحیفوں سے اور خود اپنی عقل سے راہِ ہدایت پا لینا ممکن نہ تھا۔ لہٰذا ضروری ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک رسول ان کے پاس دلیلِ روشن اور پاکیزہ صحیفے کے ساتھ بھیجا جائے' جو اُن کے سامنے پچھلی تمام کتبِ صادقہ کی اصل دعوت کو از سرِ نو پیش کرے' انہیں آیاتِ الٰہی کی تلاوت کر کے سنائے اور کفر و شرک کی ہر صورت کا غلط اور خلافِ حق ہونا ان کو سمجھائے۔ سورۂ مبارکہ کی ابتدائی آیات میں اس اسلوبِ بیان میں نبی اکرم ﷺ کی بعثت کی غایت بیان فرمائی گئی۔ پھر اس بات کو کھولا گیا کہ ان اہلِ کتاب کی تفرقہ بازی اس لیے نہیں تھی کہ ان تک صحیح علم نہیں پہنچا تھا' بلکہ دلیلِ روشن آ جانے کے بعد ان کا یہ تفرقہ' ان کا حق سے اعراض اور ان کی بداعمالیاں محض ہوائے نفس کی پیروی کا نتیجہ ہیں۔ وہ خوب اچھی طرح جانتے ہیں کہ اللہ کا ہر نبی اور رسول عبادتِ ربّ کی دعوت لے کر آیا تھا اور آیا کرتا ہے۔ اور انہیں اس کے سوا اور کوئی حکم نہیں دیا گیا کہ وہ اللہ کی عبادت کریں' یکسو ہو کر اپنی اطاعت کو خالص اللہ تعالیٰ کے لیے وقف کر دیں' نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں' اور یہی دراصل دینِ قیم ہے!

غور طلب بات یہ ہے کہ اس آیۂ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کا علیحدہ حکم ہے اور اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ کا علیحدہ۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ان فرض عبادات سے علیحدہ ایک ''عبادت'' انسان سے مطلوب ہے۔ اس عبادت کو ﴿لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ حُنَفَآءَ﴾ کے الفاظ میں واضح کر دیا گیا ہے کہ یہ عبادت اس رویہ اور اس طرزِ عمل کا نام ہے کہ انسان یکسو ہو کر اپنی پوری زندگی کو مخلصانہ طور پر اللہ تعالیٰ کی

اطاعت میں دے دے۔ اس کی انفرادی واجتماعی زندگی کا ہر گوشہ اور ہر زاویہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے تابع ہو۔ نظامِ اخلاق' نظامِ معیشت' نظامِ معاشرت' نظامِ سیاست' نظامِ عدل' نظامِ صلح و جنگ اور نظامِ حکومت' غرضیکہ پورا نظامِ زندگی اس ضابطہ اور اس ہدایت کے تحت استوار ہو جو اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء ورُسل علیہم السلام کے توسط سے بنی نوعِ انسان کی فلاحِ دُنیوی اور نجاتِ اخروی کے لیے عطا فرماتا ہے۔ البتہ جہاں تک اقامتِ صلوٰۃ' ایتائے زکوٰۃ اور دوسری فرض عبادات کا اس عبادتِ ربّ سے تعلق کا معاملہ ہے وہ اِن شاء اللہ میں بعد میں بیان کروں گا۔

''عبادت'' کا لغوی مفہوم

لغوی اعتبار سے لفظ ''عبادت'' کسی کے سامنے مطیع ومنقاد ہو جانے کے لیے آتا ہے۔ اس کا مفہوم کسی کے سامنے جھک جانا' پست ہو جانا اور بالکل بچھ جانا ہے۔ اسی لیے عربی میں ''اَلطَّرِیْقُ الْمُعَبَّدُ'' اُس راستے کو کہتے ہیں جو مسلسل چلتے رہنے کی وجہ سے خوب پائمال ہو کر بالکل ہموار ہو گیا ہو اور اس میں کوئی اونچائی نیچائی نہ رہی ہو۔ اسی طرح اگر کسی جانور کو خوب سدھالیا جائے اور اس کی تربیت اس طور سے ہو جائے کہ وہ اپنے مالک کا ہر حکم ماننے لگے' محض اشارے یا لگام کی ذرا سی حرکت سے وہ سمجھ لے کہ میرا مالک کیا چاہتا ہے' مجھے کدھر مڑنا چاہیے' مجھے اپنی رفتار تیز کرنی چاہیے یا ہلکی رکھنی چاہیے تو اس کے لیے بھی عربی میں یہی لفظ ''مُعَبَّدَ'' مستعمل ہے۔ چنانچہ ''اَلْبَعِیْرُ الْمُعَبَّد'' اس اونٹ کو کہتے ہیں جسے خوب سدھالیا گیا ہو اور جو پورے طور پر اپنے مالک کا مطیع ہو کر اس کے اشاروں پر حرکت کرنے لگا ہو۔ ابوحیان اندلسی نے ''عبادت'' کے ان تمام مفاہیم کا استقصاء کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ''اَلْعِبَادَۃُ التَّذَلُّل۔ قَالَہُ الْجَمْھُوْرُ۔'' یعنی اس پر تقریباً اجماع ہے کہ عبادت کا اصل مفہوم ''تذلل'' یعنی کسی کے سامنے پست ہو جانا' کسی کے سامنے جھک جانا' یا کسی کے سامنے بچھ جانا ہے۔ ہماری اردو زبان کے لحاظ سے ''بچھ جانا'' اصل مفہوم سے قریب ترین ہوگا۔ چنانچہ کسی کا مطیع فرمان ہو جانا اور خود کو اس کے سامنے بچھا دینا اصل میں عبادت ہے۔

بعض اوقات کسی کی اطاعت مجبوری کے تحت اور اپنی مرضی کے خلاف بھی ہوسکتی ہے۔ایسی اطاعت پر بھی اس لفظ عبادت کا اطلاق ہوگا۔ چنانچہ قرآن مجید نے مصر میں بنی اسرائیل کی محکومی اور اطاعت کی جو کیفیت بیان کی ہے کہ فرعون اور قبطیوں نے ان کو اپنا غلام بنا رکھا تھا' وہ ان پر حکمران ہو گئے تھے اور ان کو اپنا مملوک سمجھنے لگے تھے' اس مفہوم کی تعبیر کے لیے یہی لفظ ''عبادت'' استعمال کیا ہے۔ سورۃ الشعراء میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ قول نقل ہوا ہے جو انہوں نے فرعون سے مخاطب ہو کر کہا تھا کہ: ﴿اَنْ عَبَّدْتَّ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ ﴿۲۲﴾﴾ کہ تو نے بنی اسرائیل کو اپنا غلام اور محکوم بنا لیا ہے' اپنا مطیع کر لیا ہے' تو خود کو اُن کا مالک سمجھ بیٹھا ہے! اور پھر یہی لفظ ایک موقع پر خود فرعون نے بھی استعمال کیا۔ جب حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام نے فرعون کے دربار میں پہنچ کر اس کو بندگیٔ ربّ کی دعوت دی تو اس نے بڑے طنز اور استحقار کے انداز میں کہا تھا کہ یہ لوگ ہمیں دعوت دینے' تبلیغ کرنے اور نصیحت کرنے چلے آئے ہیں' درآنحالیکہ: ﴿وَقَوْمُهُمَا لَنَا عٰبِدُوْنَ ﴿۴۷﴾﴾ (المؤمنون) اور یہ اس قوم سے تعلق رکھتے ہیں جو ہماری محکوم قوم ہے' جو ہماری مطیع اور غلام ہے' جس پر ہمیں کلی اختیار حاصل ہے۔ لہٰذا لغوی اعتبار سے عبادت کا لفظ مجرّد اطاعت کے لیے بھی آتا ہے' چاہے اس میں اطاعت کرنے والے کی اپنی مرضی اور خواہش کا دخل نہ ہو۔

''عبادت'' کا اصطلاحی مفہوم

یہی لفظ ''عبادت'' جب اپنی لغوی اصل سے اٹھ کر ہمارے دین کی ایک اصطلاح بنتا ہے تو ''اطاعت'' کے ساتھ ساتھ اس میں ایک دوسرا جزو لازماً شامل ہو جاتا ہے اور وہ ہے ''محبت اور شوق کا جذبہ''۔ لہٰذا عبادت کا حقیقی مفہوم یہ ہوگا کہ شوق اور محبت کے جذبے کے ساتھ کسی کے سامنے اپنے آپ کو بچھا دینا۔ چنانچہ علامہ ابن تیمیہؒ نے اس لفظ کی تعریف اس طرح کی ہے:

"لفظُ العبودیّة یتضمن کمال الذّلِّ و کمال الحبِّ"

یعنی اس لفظ عبودیت میں دو چیزیں لازمی طور پر شامل ہیں: ایک طرف تو ''کمالِ ذّل'' ہو۔ انسان نے اپنے آپ کو پورے طور پر اللہ کے سامنے بچھا دیا ہو' گرا دیا ہو' پست کر دیا ہو اور وہ

خود اپنی مرضی سے اللہ کی مرضی کے حق میں دست بردار ہو گیا ہو۔ اور دوسری طرف اس کا جزوِ لازم ''کمالِ حُبّ'' ہے' کہ اللہ کے سامنے یہ جھکنا اور یہ اطاعت وتسلیم کمالِ محبت وشوق اور دل کی پوری آمادگی اور رغبت کے ساتھ ہو۔ اگر کوئی مجبور ہو کر اطاعت کر رہا ہو تو یہ اصل میں روحِ عبادت سے خالی ہوگی۔ امام ابن قیمؒ نے اسے ان الفاظ میں مزید واضح کیا ہے:

''العبادة تجمع اصلين :غاية الحبّ مع غاية الذُلّ والخضوع''

یعنی عبادت میں دو چیزیں لازماً شامل ہوں گی' اور وہ یہ کہ ایک طرف انتہائی درجے کی محبت' شوق' رغبت اور دل کی آمادگی ہو' اور دوسری طرف اس کے ساتھ ساتھ غایت درجے کا تذلل اور خضوع بھی موجود ہو۔ چنانچہ ان کے نزدیک کمالِ محبت وشوق اور رغبت کے ساتھ اللہ کے آگے خود کو بچھا دینا اور پست کر دینا ہی اصل روحِ عبادت ہے۔

عبادت کا یہ اصطلاحی مفہوم سمجھ لینے کے بعد اب قرآن مجید کی دعوتِ عبادت پر دوبارہ توجہ مرتکز کیجیے۔ ﴿يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ﴾ کا مفہوم یہ ہوگا کہ اے انسانو! اے بنی نوعِ آدم! جھک جاؤ' پست ہو جاؤ' اپنے آپ کو بچھا دو۔ کمالِ محبت اور کمالِ شوق ورغبت کے ساتھ۔ اس ہستی کے سامنے جو تمہارا ربّ ہے اور وہی تمہارا خالق اور پیدا کرنے والا بھی ہے۔ یعنی تمہارا پالنے والا وہی ہے جو تمہارا موجد ہے۔ جس نے تم کو وجود بخشا ہے' وہی اس وجود کی تمام ضروریات فراہم کرنے والا اور اس کی کفالت کرنے والا ہے۔

''عبادت'' کا محدود تصور

عبادت کے اس حقیقی مفہوم کو ذہن میں رکھ کر سوچیے کہ ہمارے ہاں اس لفظِ عبادت کا حلیہ کس طرح بگڑا ہے۔ ہمارے ہاں دینی تصورات جس طرح محدود اور بعض حلقوں میں جس قدر مسخ ہوئے ہیں' اس کا سب سے زیادہ نمایاں مظہر یہ ہے کہ ہم نے ''عبادت'' کو صرف چند اعمال اور مراسمِ عبودیت کے ساتھ مخصوص کر لیا ہے اور بس ان ہی کی ادائیگی پر عبادت کو منحصر سمجھ لیا ہے' جبکہ بقیہ زندگی اس سے بالکل خالی ہے۔ ہمارے عوام الناس کے ذہنوں میں عبادت کا یہ تصور صدیوں کے انحطاط کے بعد راسخ ہوا ہے کہ بس نماز' روزہ' حج اور زکوٰۃ ہی عبادت کے زمرے میں آتے ہیں۔ بلاشبہ یہ سب عبادات ہیں' لیکن جب

عبادت کو انہی میں منحصر کر لیا جائے گا اور یہ سمجھ لیا جائے گا کہ بس ان کو ادا کرنے سے عبادت کا حق ادا ہو گیا تو تصورِ دین محدود (limited) ہی نہیں، مسخ (perverted) ہو جائے گا۔ اور یہ تصور اُس وقت تک صحیح اور درست نہیں ہو گا جب تک یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ عبادت پوری زندگی میں خدا کے سامنے بچھ جانے کا نام ہے۔ عبادت اس طرزِ عمل کا نام ہے کہ کمالِ محبت و شوق اور دل کی پوری آمادگی کے ساتھ زندگی کے ہر معاملے اور ہر گوشے کو اللہ کے حکم کا مطیع بنا دینا اور اپنی آزادی، اپنی خود مختاری، اپنی مرضی، اپنی چاہت اور اپنی پسند اور ناپسند کو اللہ کی مرضی اور رضا کا تابع بنا دینا، زندگی کے تمام افعال و اعمال میں ''سرِ تسلیم خم ہے جو مزاجِ یار میں آئے'' کا رویہ اختیار کرنا اور پوری زندگی کا اس رُخ پر ڈھل جانا عبادت نماز، روزہ، حج و زکوٰۃ میں محدود و منحصر نہیں ہے، بلکہ جیسا کہ میں بعد میں عرض کروں گا، یہ وہ اعمال ہیں جو پوری زندگی کو خدا کی بندگی اور غلامی میں دینے کے لیے انسان کو تیار کرتے ہیں اور حقیقی عبادت کی ادائیگی میں اس کے مدد و معاون بنتے ہیں۔ ان کے ذریعے انسان میں وہ قوتیں اور صلاحیتیں پیدا ہوتی ہیں کہ وہ اپنی پوری زندگی میں اس روش کو اختیار کر سکے جس کا نام ''عبادت'' ہے۔

ایک وسیع تر لیکن ناقص تصوّرِ عبادت

خوش قسمتی سے اِس دَور میں عبادت کا ایک وسیع تر تصور پیدا ہوا ہے اور بہت سے اہلِ قلم حضرات کی کاوشوں اور کوششوں کے نتیجے میں اب یہ بات پڑھے لکھے طبقے کی اچھی خاصی تعداد کے سامنے واضح ہو چکی ہے کہ عبادت پوری زندگی میں کامل اطاعت کا نام ہے، اور پوری زندگی میں خدا کے حکم کو ماننا اور زندگی کے تمام گوشوں میں قانونِ خداوندی کی اطاعت کرنا عبادت کا تقاضا ہے۔ لیکن بدقسمتی سے اس طبقہ کے تصورِ عبادت کے اندر بھی ایک محدودیت موجود ہے اور وہ یہ کہ ان کے ہاں عبادت کے ایک جزو یعنی کامل اطاعت پر تو پورا زور (emphasis) موجود ہے، لیکن اس کی روح حقیقی یعنی کمالِ شوق، اللہ تعالیٰ کے ساتھ ذاتی محبت کا تعلق، کمالِ رغبت اور دل کی پوری آمادگی ارفع و اعلیٰ منازل نگاہوں سے اوجھل ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ عبادت کی اس روحِ حقیقی کے بغیر محض اطاعت کو اگر پوری

زندگی پر بھی پھیلا دیا گیا ہو تو بھی عبادت کا حق ادا نہیں ہوگا۔ اس کے لیے کامل اطاعت کے ساتھ ساتھ اللہ کے ساتھ اُنس‘ دلی لگاؤ اور شوق و رغبت بھی لازمی ہے۔ علامہ اقبال مرحوم نے اپنے اس شعر میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے: ؎

شوق ترا اگر نہ ہو میری نماز کا امام
میرا قیام بھی حجاب میرا سجود بھی حجاب[1]!

عبادت کی روحِ حقیقی: محبتِ الٰہی

عبادت کی روحِ حقیقی ’’محبتِ خداوندی‘‘ کو قرآن حکیم میں بہت زیادہ اہمیت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور اسے ایمان کا لازمی تقاضا قرار دیا گیا ہے۔ ارشادِ باری تعالیٰ ہے:

﴿وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰهِ﴾ (البقرۃ:۱۶۵)

’’اور جو لوگ ایمان لائے‘ وہ سب سے زیادہ محبت اللہ سے کرتے ہیں۔‘‘

اس آیت کے پہلے حصے میں فرمایا:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَنْدَادًا يُّحِبُّوْنَهُمْ كَحُبِّ اللّٰهِ﴾

’’اور لوگوں میں بہت سے تو ایسے ہیں جنہوں نے اللہ کے سوا اوروں کو اس کا مدّ مقابل بنا لیا ہے‘ وہ ان سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسی اللہ سے کرنی چاہیے۔‘‘

’’يُحِبُّوْنَهُمْ كَحُبِّ اللّٰهِ‘‘ میں کاف (ک) حرفِ تشبیہ ہے۔ اسے ذہن میں رکھ کر اگر ہم اپنی اصل کیفیت پر غور کریں تو معلوم ہوگا کہ وہ تو اس سے بھی بدتر ہے‘ کیونکہ ہم نے خدا کو چھوڑ کر دوسری ہستیوں اور نظریات و خیالات کو خدا جیسا ہی نہیں بلکہ خدا سے بھی زیادہ محبوب بنا لیا ہے‘ ہم نے خدا کی محبت کو مؤخر کر دیا ہے اور دنیا کی محبت عملی طور پر ہمارے لیے مقدّم ہوگئی ہے۔ ہم نے علائقِ دُنیوی کی محبت کو اللہ کی محبت پر غالب کر دیا ہے۔ ہماری کیفیت تو وہ ہے جو سورۃ التوبۃ کی آیت ۲۴ میں بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنا فیصلہ

---

(۱) عبادت کے اس مفہوم کو ماہر القادری مرحوم نے ان الفاظ میں شعر کا جامہ پہنایا ہے ؎

جو سجدے میں دل بھی جھکے گا نہ ماہر
وہ کچھ اور ہی شے ہے‘ عبادت نہ ہو گی!

سنا دینے کی وعید سنائی ہے۔ آیۂ مبارکہ کے الفاظ ہیں:

﴿قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَآؤُكُمْ وَاَبْنَآؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ وَاَمْوَالُ ِۨاقْتَرَفْتُمُوْهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَجِهَادٍ فِيْ سَبِيْلِهٖ فَتَرَبَّصُوْا حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ ؕ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ﴿۲۴﴾﴾

''(اے نبیؐ! ان سے صاف صاف) کہہ دیجیے کہ اگر تمہیں اپنے باپ' اپنے بیٹے' اپنے بھائی' اپنی بیویاں' اپنے رشتہ دار' اپنے وہ مال جو تم نے (بڑی محنتوں سے) جمع کیے ہیں' اپنے وہ کاروبار جن کے ماند پڑ جانے کا تم کو خدشہ ہے اور اپنے وہ مکان جو تمہیں بہت پسند ہیں' اللہ' اس کے رسولؐ اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہیں تو پھر منتظر رہو' یہاں تک کہ اللہ اپنا فیصلہ سنا دے۔ اور اللہ ایسے فاسقوں کو ہدایت نہیں دیتا۔''

تو اس آیۂ مبارکہ میں فی الواقع ہمارا نقشہ اور ہماری تصویر موجود ہے۔ سورۃ الانبیاء میں قرآن حکیم کے بارے میں فرمایا گیا: ''فِيْهِ ذِكْرُكُمْ'' کہ اس قرآن میں تمہارا ذکر موجود ہے۔ چنانچہ ہر شخص قرآن کے اس ابدی و دائمی آئینہ میں اپنی سیرت کے خدوخال کو نمایاں طور پر دیکھ سکتا ہے۔ ''فِيْهِ ذِكْرُكُمْ'' کے الفاظ میں یہ حقیقت مضمر ہے کہ ہماری تمام صلاحیتوں اور ہماری ساری دوڑ دھوپ کی نقشہ کشی اس کتابِ مبین میں کر دی گئی ہے۔ تو اصلاً ہمارا حال یہ ہے جو اِس آیۂ مبارکہ میں بیان کیا گیا۔ حالانکہ اہلِ ایمان کا حال تو وہ ہونا چاہیے جو سورۃ البقرۃ کی اس آیت میں بیان ہوا جس کا حوالہ میں نے ابھی دیا ہے کہ: ﴿وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰهِ﴾ یعنی جو لوگ واقعتاً ایمان سے بہرہ ور ہیں' جنہیں ایمان سے حصہ مل گیا ہے' جنہیں ایمان کی حلاوت حاصل ہو گئی ہے' ان کا حال یہ ہے کہ وہ اللہ کی محبت میں انتہائی شدید اور سخت ہیں۔ ان کی زندگی میں اللہ کی محبت ہر چیز پر غالب آ گئی ہے۔ تمام علائقِ دُنیوی کی محبت نیچے ہے اور اللہ کی محبت اس پر غالب ہے۔ تو اللہ کی محبت ایمان کے لوازم میں سے ہے۔ بلکہ صرف اللہ ہی کی نہیں' اللہ کے رسول ﷺ کی محبت بھی

جب تک تمام علائق دُنیوی پر غالب نہ ہو جائے تب تک ایمان صحیح نہیں ہے۔حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشادِ گرامی ہے:

((لَا یُؤْمِنُ اَحَدُکُمْ حَتّٰی اَکُوْنَ اَحَبَّ اِلَیْہِ مِنْ وَّالِدِہٖ وَوَلَدِہٖ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ))

''تم میں سے کوئی شخص مؤمن نہیں ہوسکتا جب تک کہ میں اسے اپنے والدین سے' اپنی اولاد سے اور تمام انسانوں سے بڑھ کر محبوب نہ ہو جاؤں۔''

یہ حدیث متفق علیہ ہے اور حضرت انسؓ بن مالک سے مروی ہے۔قرآن وحدیث کی روشنی میں محبتِ خداوندی اور محبتِ رسولؐ کا مقام ومرتبہ اور ''عبادتِ ربّ'' کا حقیقی مفہوم آپ پر اچھی طرح واضح ہو گیا ہوگا۔

ضرورت اس امر کی ہے کہ ''عبادتِ ربّ'' کے حقیقی تصور کو عام کیا جائے۔جن حضرات کے ذہنوں میں یہ تصور واضح ہو جائے وہ اسے مزید آگے پھیلائیں اور عوام الناس کو آگاہ کریں کہ عبادت سے محض نماز' روزہ' حج اور زکوٰۃ مراد لے لینا اور باقی زندگی کو اس سے خارج سمجھنا عبادت کا بڑا ہی غلط تصور ہے۔عبادت تو اصلاً یہ ہے کہ انفرادی اور اجتماعی سطح پر پوری زندگی اللہ کی اطاعت میں بسر ہو اور زندگی کا کوئی گوشہ اس سے آزاد نہ رہے۔ نہ صرف یہ کہ ہماری گھر کی زندگی اور بازار کی زندگی اللہ کی کامل اطاعت کا نمونہ نظر آئے' بلکہ قومی اور ریاستی سطح کے تمام ادارے اور حکومت کے تمام شعبے جب تک قانونِ خداوندی کے پابند نہ ہو جائیں۔اس وقت تک عبادت کا حقیقی تقاضا ادا نہیں ہوتا اور ﴿اُدْخُلُوْا فِی السِّلْمِ کَآفَّۃً﴾ (البقرۃ:۲۰۸) ''اسلام میں پورے کے پورے داخل ہو جاؤ''۔کے قرآنی حکم کی تعمیل نہیں ہوتی۔اس کے بعد اس بات کو بھی اچھی طرح سمجھنے اور سمجھانے کی ضرورت ہے کہ مجرد اطاعت نہیں' بلکہ وہ اطاعت مطلوب ہے جو اپنے ساتھ محبت کی چاشنی لیے ہوئے ہو' جس کے اندر دل کی گھلاوٹ شامل ہو' جس میں خدا کے ساتھ ایک ذاتی تعلق اور ذاتی محبت کا رشتہ موجود ہو۔انسان اگر مجبور ہو کر کسی کا مطیع ہو جائے یا اضطراری طور پر کسی کی محکومی قبول کر لے تو یہ صورت اطاعت تو کہلائے گی لیکن عبادت نہیں کہلائے گی۔عبادت کا تقاضا اسی

وقت پورا ہوگا جب اطاعت کے ساتھ انتہائی محبت' انتہائی شوق' انتہائی رغبت اور دل کی پوری آمادگی شامل ہوگی۔ اور جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ یہی اصل روحِ دین ہے اور بدقسمتی سے اسی کی کمی ہے اُن مساعی اور کوششوں میں جو ہمارے ملک میں یا چند دوسرے اسلامی ممالک میں دینِ اسلام کے احیاء اور اس کی نشأۃِ ثانیہ (renaissance) کے لیے ہو رہی ہیں۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ عصرِ حاضر میں ہمارے ہاں افکار و نظریات کی ایک تعمیرِ نو ہو رہی ہے' اور دینی تصورات کسی حد تک دوبارہ اپنی اصل حقیقت کی طرف رجوع کر رہے ہیں۔ ہم جب زوال پذیر ہوئے تو پستی کی انتہا کو پہنچے' یہاں تک کہ ہمارے دینی تصورات بھی مسخ ہوئے۔ لیکن رفتہ رفتہ تعمیرِ نو ہو رہی ہے اور بہرحال یہ بات انتہائی قابلِ تعریف اور قابلِ قدر ہے کہ ہمارے تعلیم یافتہ طبقے کی ایک بہت بڑی تعداد پر یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ عبادت کا اصل مفہوم پوری زندگی میں خدا کی اطاعت کا نام ہے' لیکن اس کے ساتھ ساتھ اصل کام یعنی روحِ دین کی تجدید اور اس کا احیاء ابھی باقی ہے۔ روحِ دین اصل میں نام ہے اللہ کے ساتھ ایک ذاتی تعلق' ذاتی محبت اور ذاتی اُنس کا۔ جب تک دل میں اللہ کی ذات کا کامل یقین اور اس کے ساتھ قلبی محبت کا تعلق نہیں ہوتا' اور اس یقین اور محبت کے نتیجے میں اللہ کی ذات محبوب ترین نہیں ہو جاتی' اس وقت تک گویا اصل روحِ دین موجود نہیں ہے۔ گویا بس ایک ڈھانچہ ہے جو کھڑا ہو گیا ہے' جس کے اندر ابھی روح نہیں پھونکی گئی۔ اور اطاعت کلی اسی وقت عبادت قرار پائے گی جب اس کے اندر ذاتی محبت کا عنصر شامل ہوگا۔

محدود تصورِ عبادت کا افسوسناک نتیجہ

عبادت کا تصور محدود ہونے ہی کا یہ نتیجہ نکلا ہے کہ روحِ دین نگاہوں سے اوجھل ہو گئی' نتیجتاً ساری توجہ ڈھانچے ہی پر مرکوز ہو کر رہ گئی۔ اور اب اس ڈھانچے کی اہمیت اتنی زیادہ ہو گئی ہے کہ ذرا ذرا سے فرق سے مستقل گروہ بندیاں ہو گئیں' مختلف مسلک بن گئے اور مستقل طور پر طے ہو گیا کہ یہ مسجد فلاں مسلک والوں کی ہے اور وہ فلاں مسلک والوں کی ہے اور اختلاف یا فرق کیا ہے؟ مجرد یہ کہ کسی نے ہاتھ سینے پر باندھ لیے اور کسی نے ذرا نیچے

کسی نے آمین زور سے کہی اور کسی نے آہستہ' کسی نے رفع یدین کیا اور کسی نے نہیں کیا۔ حالانکہ دین میں ان سب کی اجازت موجود ہے' لیکن ہماری حالت یہ ہوگئی ہے کہ ان چیزوں کی بنیاد پر ''من دیگرم تو دیگری'' کی نوبت آ جاتی ہے۔ دین میں جن چیزوں کی حیثیت فروعی اور ثانوی' بلکہ اس سے بھی کمتر ہے' ان کو مقدم ترین سمجھ لیا گیا ہے۔ وجہ کیا ہے؟ یہی کہ اصل روح دین سامنے نہیں ہے۔ یہ تو یاد ہی نہیں کہ نماز کی اصل روح ''اِسْتِحْضَارُ اللّٰہِ فِی الْقَلْبِ ''یعنی ''دل میں اللہ کی یاد'' ہے' اس کی اصل جان خشوع اور خضوع یعنی عاجزی کے ساتھ اللہ کے سامنے جھک جانا ہے۔ جیسا کہ سورۃ المؤمنون کے آغاز میں فرمایا گیا:

﴿قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُوْنَ ۙ﴿۱﴾ الَّذِیْنَ ھُمْ فِیْ صَلَاتِھِمْ خٰشِعُوْنَ ۙ﴿۲﴾﴾

''بلاشبہ فلاح پا گئے وہ ایمان والے جو اپنی نمازوں میں خشوع کرنے والے ہیں۔''

تو جب تک یہ خشوع موجود نہ ہو اس وقت تک نماز کا حق ادا نہیں ہوتا۔ ع ''عشق نہ ہو تو شرع و دیں بت کدۂ تصورات'' کے مصداق اگر خدا کی محبتِ ذاتی قلب میں موجود نہ ہو تو سارے قوانین اور ضابطے محض ایک بے روح ڈھانچے کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔

عبادت کی ضد: اِستکبار

اب تک کی گفتگو کا ماحصل یہ ہے کہ عبادت اصل میں اللہ کے حضور تذلّل' عاجزی' جھک جانے' پست ہو جانے اور بچھ جانے کا نام ہے۔ اور اس کا کم سے کم تقاضا یہ ہے کہ یہ زندگی کے کسی ایک گوشے میں محدود نہ ہو' بلکہ پوری زندگی پر محیط ہو۔ اس بات کو مزید اچھی طرح سمجھنے کے لیے سورۃ المؤمن کی اس آیتِ مبارکہ پر توجہ فرمایئے' جس میں ''عبادت'' کے متضاد کے طور پر لفظ ''اِستکبار'' وارد ہوا ہے:

﴿وَقَالَ رَبُّکُمُ ادْعُوْنِیْٓ اَسْتَجِبْ لَکُمْ ؕ اِنَّ الَّذِیْنَ یَسْتَکْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ سَیَدْخُلُوْنَ جَھَنَّمَ دٰخِرِیْنَ﴿۶۰﴾﴾

''اور تمہارے پروردگار نے فرما دیا ہے کہ مجھ کو پکارو' میں تمہاری درخواست قبول کروں گا۔ یقیناً جو لوگ میری عبادت سے سرتابی اور سرکشی کرتے ہیں وہ عنقریب

ذلیل ہوکر جہنم میں داخل ہوں گے۔''

معلوم ہوا کہ عبادت کا تقابل اور اس کی ضد (antonym) استکبار، گھمنڈ، سرتابی، سرکشی، خودرائی اور اپنی مرضی پر چلنا ہے۔ اور عربی مقولہ ''تُعْرَفُ الْاَشْیَاءُ بِاَضْدَادِھَا'' کے مصداق عبادت کی حقیقت ان الفاظ کے ذریعے سمجھی جاسکتی ہے جو اس کی ضد کے طور پر استعمال ہوئے ہیں۔ یعنی عبادت کی ضد یہ طرزِ عمل ہے کہ خدا کی مرضی کے مقابلے میں اپنی مرضی اور خدا کے حکم کے مقابلے میں اپنے نفس کے حکم کو ترجیح دی جائے۔ اس طرزِ عمل کو قرآن حکیم میں اپنی خواہشاتِ نفس کو اپنا معبود بنا لینے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ سورۃ الفرقان میں الفاظ وارد ہوئے ہیں:

﴿اَرَءَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ اِلٰھَهٗ ھَوٰىهُ﴾ (آیت ۴۳)

''کیا تم نے اس شخص کو دیکھا جس نے اپنی خواہش نفس کو اپنا معبود بنالیا ہے؟''

ایسا شخص گویا خدا کے بجائے اپنے نفس کی عبادت کر رہا ہے۔ خدا کے حکم کو نظرانداز کرتے ہوئے اپنی خواہشِ نفس کی پیروی یا زمانے کے چلن اور معاشرے کے رسم و رواج کی تقلید کرنا درحقیقت عبادت کی ضد ہے۔

عبادت کی شرطِ لازم: اخلاص

عبادت کے ضمن میں قرآن حکیم میں یہ مضمون بھی صراحت کے ساتھ آیا ہے کہ عبادت خالصتاً اللہ کے لیے ہونی چاہیے۔ چنانچہ سورۃ الزمر میں فرمایا:

﴿اِنَّاۤ اَنْزَلْنَاۤ اِلَیْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّیْنَ ۝۲ اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ﴾ (آیات ۲، ۳)

''(اے نبیؐ!) ہم نے حق کے ساتھ اس کتاب کو آپؐ کی طرف نازل کیا ہے، پس آپؐ اللہ کی بندگی کیجیے، پوری اطاعت اسی کے لیے خالص کرتے ہوئے! یاد رکھو کہ خالص اطاعت بس اللہ ہی کے لیے ہے۔''

پھر اسی سورت میں آگے چل کر فرمایا:

﴿قُلْ اِنِّیْۤ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّیْنَ ۝۱۱﴾

''(اے نبیؐ!) کہہ دیجیے کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اللہ کی اس طرح عبادت کروں
کہ ساری اطاعت صرف اسی کے لیے خالص ہو جائے۔''

اور جیسا کہ میں پوری تفصیل سے عرض کر چکا ہوں کہ دین کی رو سے اس اطاعت و فرماں برداری میں شوق و محبت' جی کی رغبت اور دل کی پوری آمادگی شرطِ لازم ہے۔ تذلل اور محبت دونوں مل کر عبادت کا تقاضا پورا کرتی ہیں۔ خدا کی اطاعت اس طرز کی اطاعت نہیں ہے کہ جیسے کسی جابر اور قاہر کی اطاعت طوعاً و کرہاً کی جاتی ہے' بلکہ یہ اطاعت انتہائی مشفق اور ودود ہستی کی اطاعت ہے' یہ الرحمٰن اور الرحیم کی اطاعت ہے' الرؤف اور الکریم کی اطاعت ہے' جو ہم سے بڑھ کر ہمارا خیر خواہ ہے۔ ہم اپنے آپ سے وہ محبت نہیں کر سکتے جو محبت وہ ہم سے کرتا ہے۔ ہم اپنے خیر اور شر کو نہیں جانتے اور اس میں تمیز نہیں کر سکتے' لیکن وہ اسے خوب جانتا اور پہچانتا ہے۔ ہم اپنی مصلحتوں سے آگاہ نہیں' لیکن وہ جانتا ہے کہ کس چیز اور کس کام میں ہماری مصلحت ہے۔ اس تصور اور شعور کے ساتھ خدا کے سامنے بچھ جانا اور اپنی پوری زندگی کو بطیبِ خاطر اس کے قانون کی پابندی اور اطاعت میں دے دینا' یہ ہو گی وہ اطاعت جسے قرآن حکیم ''عبادت'' سے تعبیر کرتا ہے اور بنی نوعِ انسان کو جس کی دعوت دیتا ہے اور جو انسان کی تخلیق کی غرض و غایت ہے۔

اللہ تعالیٰ کی صفتِ تخلیق و ربوبیت

آیۂ مبارکہ ﴿یٰٓاَیُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ﴾ میں اللہ تعالیٰ کی دو صفات بیان ہوئی ہیں: ایک اس کا ربّ ہونا اور دوسرے اس کا خالق ہونا۔ درحقیقت یہ دو صفات ہی دعوتِ عبادتِ ربّ کی دلیلیں ہیں۔ یعنی وہی تمہارا خالق' تمہیں وجود بخشنے والا ہے اور وہی تمہارا پروردگار اور پالنہار بھی ہے' لہٰذا صرف اسی کو یہ حق پہنچتا ہے کہ اس کی بندگی کی جائے۔ انسان نہ تو آپ سے آپ پیدا ہو گیا ہے اور نہ ہی وہ خود اپنا خالق ہے۔ سورۃ الطّور میں فرمایا گیا:

﴿اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَیْرِ شَیْءٍ اَمْ هُمُ الْخٰلِقُوْنَ ﴿۳۵﴾﴾ ''کیا یہ یوں ہی آپ سے آپ پیدا ہو گئے یا انہوں نے خود اپنے آپ کو پیدا کیا ہے؟'' معلوم ہوا کہ ہم نے خود اپنے آپ کو

تو پیدا نہیں کیا' بلکہ ہم مخلوق ہیں۔ پس جو خالق ہے اسی کو حق پہنچتا ہے کہ مخلوق پر اس کی مرضی چلے۔ یہی وہ بات ہے جو سورۃ الاعراف میں بایں الفاظ فرمائی گئی: ﴿اَلَا لَہُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ﴾ (خبردار ہو جاؤ! وہی خالق ہے اور اسی کی حکومت و فرماں روائی ہے''۔ ظاہر ہے کہ عقلِ سلیم اس بات کا مطالبہ کرتی ہے کہ جس نے پیدا کیا ہے اسی کو حق پہنچتا ہے کہ اس کی بات مانی جائے' اس کا حکم مانا جائے' اس کی اطاعت کی جائے اور اسی کی مرضی چلے۔ آدمی خود اپنا خالق نہیں' یہاں تک کہ اس کے آباء و اجداد بھی اس کے خالق نہیں' وہ بھی مخلوق تھے۔ لہٰذا بجائے اس کے کہ بلا سوچے سمجھے آباء و اجداد کے طریقے کی پیروی کی جائے اور ﴿وَجَدْنَا عَلَیْہِ اٰبَآءَ نَا﴾ (یونس: ۷۸) ''ہم نے اسی طریقہ پر اپنے آباء و اجداد کو پایا ہے'' کو دلیل بنا کر آباء پرستی شروع کر دی جائے' اس ہستی کی بندگی اور پرستش کرنی چاہیے جو خالق ہے۔ اس لیے آیت مبارکہ میں آگے اضافہ فرما دیا کہ ﴿وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ﴾ یعنی جو تم سے پہلے تھے ان سب کا خالق بھی وہی اللہ ہے جو تمہارا خالق ہے۔ ان کے طور طریقے اگر خدا کے حکم کے مطابق ہوں تب تو اُن کا اتباع کیا جائے گا' لیکن اگر ان کی روش اس کے برعکس ہو تو ان کو کوئی استناد حاصل نہیں۔ ان کا یہ حق ہرگز نہیں کہ ان کا اتباع کیا جائے' اس لیے کہ خالق سب کا اللہ ہے۔

دوسری بات یہ فرمائی گئی کہ اللہ صرف تمہارا خالق ہی نہیں' بلکہ وہ تمہارا ''ربّ'' بھی ہے۔ وہ تمہاری تمام ضروریات پوری کر رہا ہے۔ تمہیں درجہ بدرجہ ترقی دیتے ہوئے اور ہر درجہ کی تمام ضروریات کا اہتمام کرتے ہوئے تمہیں تمہارے مقامِ کمال کی طرف لے جا رہا ہے۔ ماں کے دل میں مامتا' باپ کے دل میں شفقت اور عزیزوں کے دل میں محبت اسی کی پیدا کردہ ہے۔ موسموں کا تغیر و تبدل' بارش کا یہ نظام' زمین میں روئیدگی اور نشوونما کی قوت اور اس پر تمہارے لیے نفع رساں چوپایوں کا وجود' یہ نظامِ شمسی اور اس میں موجود جذبِ باہمی' غرضیکہ یہ پورا نظام اس کی شانِ ربوبیت کا مظہر ہے۔ پس وہی تمہارا خالق ہے اور وہی تمہارا ربّ ہے۔

حکمتِ قرآنی کا ایک رمز

یہاں ایک بات نوٹ کرنے کی ہے کہ قرآن مجید بالعموم ایسے مقامات پر ربوبیت کو خلق پر مقدّم کرتا ہے‘ حالانکہ ترتیب کے اعتبار سے خلق ربوبیت پر مقدم ہے۔ پہلے پیدا کرنا اور وجود بخشنا ہے‘ پھر اس کی ربوبیت وتربیت ہے۔ یہ دَور اور مرحلہ خلق کے بعد شروع ہوتا ہے۔ لیکن قرآن حکیم کا عام اسلوب یہی ہے کہ وہ ربوبیت کو خلق پر مقدم کرتا ہے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ پر جو پہلی وحی نازل ہوئی اس میں بھی ربوبیت کو تخلیق پر مقدم کرتے ہوئے فرمایا گیا: ﴿اِقْرَاْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ ۝۱﴾ (العلق) ’’(اے نبیؐ!) پڑھیے اپنے ربّ کے نام سے جس نے پیدا کیا۔‘‘ اسی طرح یہاں بھی ربّ کے تصور کو مقدم کیا گیا اور تخلیق کے تصور کو مؤخر کیا گیا اور فرمایا کہ: ’’اے لوگو! عبادت کرو اپنے اس ربّ کی جس نے تمہیں پیدا کیا اور ان سب کو پیدا کیا جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں۔‘‘ اس نکتے کو اچھی طرح سمجھئے کہ ربوبیت کو تخلیق پر کیوں مقدم کیا گیا! انسان کے ذہن کا بچپن سے جو ارتقاء ہوتا ہے اگر ہم اس کا جائزہ لیں اور اس کا تجزیہ کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ انسان کا ذہن سب سے پہلے جس چیز کا اثر قبول کرتا ہے اور اس میں جو شعور واحساس سب سے پہلے اجاگر ہوتا ہے وہ ربوبیت ہی کا اثر اور احساس ہے۔ ایک چھوٹے سے بچے کے ذہن کی کائنات بڑی ہی محدود ہوتی ہے‘ لیکن اپنے والدین کے بارے میں یہ تأثر (impression) بہرحال اس کے ذہن میں موجود ہوتا ہے کہ میری ہر ضرورت یہی فراہم کرتے ہیں۔ مجھے بھوک لگتی ہے تو غذا اور خوراک کا اہتمام کرتے ہیں‘ مجھے اگر کہیں سے کوئی خطرہ اور خوف لاحق ہو جائے تو مَیں لپک کر ان کی گود میں پناہ لے لیتا ہوں‘ لہٰذا یہ میرے محافظ بھی ہیں۔ گویا کہ ربوبیت کے تصور کے ساتھ جتنی چیزیں بھی وابستہ ہیں‘ ان کا تأثر اس کے ذہن کی محدود کائنات میں موجود رہتا ہے اور والدین کے لیے ایک جذبۂ تشکر اس کے دل میں ابھرتا رہتا ہے۔ اسی لیے قرآن حکیم نے سورۂ بنی اسرائیل میں والدین کے لیے یہی لفظ ’’ربوبیت‘‘ استعمال کیا ہے۔ آیت ۲۴ میں والدین کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیتے ہوئے ان کے لیے یہ دعا کرنے کی تلقین کی گئی ہے کہ: ﴿رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيٰنِیْ صَغِیْرًا ۝۲۴﴾ ’’اے میرے

پروردگار! ان دونوں (والد اور والدہ) پر رحمت فرمائیے جیسا کہ انہوں نے بچپن میں میری پرورش کی۔'' یہ ربوبیت کا تصور ہے جو انسان کے ذہن میں سب سے پہلے پیدا ہوتا ہے۔

آگے چل کر صرف یہ فرق واقع ہوتا ہے کہ جوں جوں اس کا افقِ ذہنی وسیع ہوتا ہے اور اس کی فکر کا دائرہ پھیلتا ہے وہ یہ محسوس کرتا ہے کہ والدین کے علاوہ مجھے اپنے بہن بھائیوں' اعزّہ واقرباء اور برادری کی حمایت اور تحفظ بھی حاصل ہے۔ جب وہ اس سے بھی آگے بڑھتا ہے تو اس میں یہ شعور اجاگر ہوتا ہے کہ معاملہ صرف رشتہ داروں اور برادری تک محدود نہیں ہے' بلکہ مجھے ایک پورے نظام کی پشت پناہی حاصل ہے' میری قوم اور میرا ملک میری پشت پر ہے۔ جب اس کا ذہن مزید ترقی کرتا ہے تو اس سے آگے جا کر انسان کے مادی علم کا نقطۂ عروج یہ ہے کہ وہ یہ سمجھ لے کہ اس کی ربوبیت اور اس کی ضروریات کی فراہمی کا تو ایک بڑا ہی وسیع وعریض نظام ہے' اس میں سورج کا بھی دخل ہے اور ہواؤں کے چلنے' بارش کے برسنے اور موسموں کے تغیر وتبدّل کو بھی ایک فیصلہ کن اہمیت حاصل ہے۔ کائنات کا یہ پورا نظام اور اس کی ہر ہر چیز اس کی ربوبیت اور اس کی ضروریات کی کفالت کرنے میں لگی ہوئی ہے۔ گندم کا ایک دانہ جو زمین سے اُگتا ہے تو اس کو اُگانے میں نہ معلوم قدرت کی کتنی قوتیں بروئے کار آتی ہیں۔ یہ انسان کے مادی علم کا نقطۂ عروج (climax) ہے۔

اس کے بعد انسان اگر ایک چھلانگ اور لگالے تو یہ حقیقت اس پر منکشف ہو جاتی ہے کہ یہ سارا سلسلۂ اسباب ایک مسبب الاسباب کے ہاتھ میں ہے' یہ سارا نظام جو نگاہوں کے سامنے ہے' ایک ایسی ہستی کے دستِ قدرت میں ہے جو نظر نہیں آ رہی۔ وہ ہمارے حواس اور ہماری قوتِ واہمہ سے بھی ماوراء ہے۔ لیکن وہ ہستی موجود ہے جو اس کائنات کی خالق بھی ہے' موجد بھی ہے' مدبر بھی ہے اور ربّ بھی ہے۔ اس کائنات کا سارا نظام اسی کے قانون میں جکڑا ہوا ہے اور اسی کی مرضی کے مطابق چل رہا ہے۔ ﴿اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ﴾ کے مطابق عالمِ امر میں بھی اسی کا قولِ کُن کارفرما ہے اور عالمِ خلق بھی اسی کی تدبیر کا مرہونِ منت ہے۔ جب یہ حقیقت واضح ہوگئی تو معلوم ہوا کہ اب انسان کو ربوبیت کی معرفتِ تامہ حاصل ہوگئی۔ اب اس نے جان لیا کہ میرا ربّ' میرا پالنے والا' میرا روزی رساں اور میری

ضروریات کا کفیل اللہ ہے' جو میرا خالق بھی ہے۔قرآن حکیم میں ربوبیت کو خلق پر مقدم کرنے میں یہی رمز پوشیدہ ہے کہ انسان کو ربوبیت کا تصور پہلے حاصل ہوتا ہے۔

ربوبیتِ خداوندی کے دو مظاہر

عام طور پر جب ہم ''ربّ'' کی شرح کرتے ہیں تو بس ربوبیتِ جسمانی پر آ کر ٹھہر جاتے ہیں' حالانکہ ربوبیت صرف جسم و جان کی ضروریات کی فراہمی تک محدود نہیں' بلکہ ربوبیت یہ ہے کہ ہمارا ربّ جس طرح ہمارے جسم و جان کی ضروریات کی فراہمی کا اہتمام کر رہا ہے اسی طرح وہ روح و عقل کی رہنمائی کا بھی بندوبست کر رہا ہے۔جس طرح وہ ہمارے وجودِ خاکی کے داعیات اور تقاضوں کے لیے اسباب و سامان فراہم کرتا ہے' اسی طرح وہ ہمارے ملکوتی وجود یعنی روح کی بالیدگی اور رہنمائی کے لیے بھی انتظام کرتا ہے۔''رَبِّیْ سَیَهْدِیْنِ'' کے الفاظ اسی حقیقت پر دلالت کرتے ہیں کہ میرا وہ ربّ جس پر میری ربوبیت موقوف ہے' وہی مجھے ہدایت دینے والا ہے' وہی راستہ دکھانے اور کھولنے والا ہے۔تو انسان جب یہ معرفت حاصل کر لیتا ہے کہ جس کی بارگاہ سے میری تمام مادی ضروریات پوری ہو رہی ہیں میری عقل کی رہنمائی کا اہتمام اور میری روح کی تشنگی کی سیرابی کا انتظام والتزام بھی اسی کی طرف سے ہوگا' تو اسے قرآن مجید ''حکمت'' سے تعبیر کرتا ہے۔ چنانچہ سورۂ لقمان میں فرمایا: ﴿وَلَقَدْ اٰتَیْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ اَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ﴾ (آیت ۱۲) ''اور بے شک ہم نے لقمان کو حکمت عطا کی تھی کہ شکر کر اللہ کا!'' یعنی انہیں دانائی' سمجھ' عقل کی پختگی اور شعور کی گہرائی عطا کی گئی تھی جس کا نتیجہ شکرِ الٰہی ہے۔ چنانچہ عقل کی معرفت حاصل ہوتے ہی سارا جذبۂ شکر اللہ کی ذات کی طرف مرتکز ہو جائے گا۔اسی حقیقت کا اظہار قرآن مجید کی پہلی آیت میں ہے کہ: ﴿اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ﴾ کہ ساری تعریف' حمد و ثناء اور شکر و سپاس کا سزاوار اور مستحق صرف وہ اللہ ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔

ربوبیت و تخلیق کی معرفت کا لازمی تقاضا

پس ﴿یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ﴾ کے الفاظ میں دعوتِ عبادتِ

ربّ کے لیے یہ دلیل پنہاں ہے کہ تمہارا ربّ جس نے تمہاری جسمانی ربوبیت کے لیے کائنات کا یہ نظام بنایا اور تمہاری روح اور عقل کی رہنمائی کے لیے ارسالِ وحی‘ بعثتِ انبیاء و رُسل اور انزالِ کتب کا سلسلہ قائم کیا‘ اور جو تمہارا خالق بھی ہے وہی تمہاری بندگی اور پرستش کے لائق ہے‘ وہی تمہاری اطاعت اور محبت کا حق دار ہے۔ جب تم نے اپنے ربّ کو جان لیا اور تمہیں یہ معرفت حاصل ہوگئی کہ جو تمہارا خالق ہے وہی تمہارا ربّ اور مالک بھی ہے اور تم پر یہ حقیقت منکشف ہوگئی کہ یہ نظامِ کائنات ازخود چند لگے بندھے قوانین کے تحت نہیں چل رہا‘ بلکہ اس میں ہر آن اور ہر لحظہ اس کا حکم اور اس کا امر جاری وساری ہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلنا چاہیے کہ تم خود کو اپنے ربّ کے سامنے بچھا دو‘ اس کے آگے جھک جاؤ اور خود کو پست کر دو‘ اس کے سامنے تذلل وخضوع اور عاجزی وانکساری اختیار کرو‘ کمالِ محبت‘ کمالِ شوق اور کمالِ رغبت کے ساتھ اس کے جملہ احکام کی اطاعت کرو‘ اس کے تمام قوانین کی پابندی کرو اور اپنی زندگی پوری کی پوری اس کی اطاعت کے سانچے میں ڈھال دو۔ یہ اس دعوت کا لازمی تقاضا ہے۔

’’لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ‘‘ کی تشریح

آیت کا آخری ٹکڑا ’’لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ‘‘ عبادتِ ربّ کے انجام ومآل اور اس کے ثمرہ ونتیجہ کو بیان کر رہا ہے کہ اے بنی نوعِ انسان! تمہیں عبادتِ ربّ کی دعوت اس لیے دی جا رہی ہے ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ﴾ ’’تاکہ تم بچ جاؤ‘‘ تاکہ تم تقویٰ کی روش پر گامزن ہوسکو! تقویٰ کا اصل مفہوم ہے ’’بچ جانا‘‘ یعنی اللہ کی نافرمانی سے بچنا اور نتیجتاً اس کی ناراضگی اور سزا سے بچ جانا۔ اسی مفہوم سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ اللہ کی اطاعت میں انسان خوب مبالغہ کرے‘ آگے بڑھے‘ تفاصیل میں جا کر اللہ کی مرضی کے مطابق زندگی بسر کرے‘ اللہ کے احکام اور رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل پیرا ہو اور انہیں اپنا اوڑھنا بچھونا بنائے۔ یہ بھی تقویٰ ہے‘ لیکن تقویٰ کا اصل بنیادی مفہوم ’’بچ جانا‘‘ ہے۔ عربی لغت میں تقویٰ اس کیفیت کو کہتے ہیں کہ انسان کسی خاردار جنگل میں سے گزرتے ہوئے جس طرح جھاڑ جھنکاڑ اور

کانٹوں سے بچنے کی کوشش کرتا ہے اور اپنے کپڑوں کو سمیٹتا ہے کہ مبادا کسی کانٹے میں نہ الجھ جائیں‘ دنیا میں زندگی گزارتے ہوئے انسان سے یہی طرزِ عمل مطلوب ہے۔ یہاں جو فرمایا گیا ہے ’’لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ‘‘ تو وہ اصل میں لغت کے اعتبار سے ہے ’’تاکہ تم بچ جاؤ‘‘ یعنی عبادتِ ربّ کی دعوت قبول کر کے ہلاکت و بربادی اور دنیا میں افراط وتفریط کے دھکوں سے بچو گے۔ اور اگر عبادتِ ربّ کو اپنی زندگی میں اختیار نہ کیا‘ اپنی عقل کے پیچھے لگ گئے‘ اپنے مذمومہ خیالات ونظریات کا ساتھ دیا‘ اپنی باگ ڈور اپنے نفس کے ہاتھ میں دے دی‘ یا زمانہ کے چلن کے مطابق چلنا شروع کر دیا تو دھکے کھاؤ گے‘ کبھی ایک انتہا تک جاؤ گے اور پھر وہاں سے دھکا لگے گا تو دوسری انتہا تک جاؤ گے‘ اور اس طرح گیند کی طرح اِدھر اُدھر لڑھکتے رہو گے۔

حقیقت یہ ہے کہ نوعِ انسانی کی تاریخ کا مطالعہ کیا جائے تو نظر آتا ہے کہ انسان دراصل افراط وتفریط کے مابین دھکے کھا رہا ہے۔ انسان نے جاگیردارانہ نظام سے بچ نکلنے کی کوشش میں اپنے لیے جمہوریت کا نظام تجویز کیا‘ لیکن جمہوریت کا دَور شروع ہوا تو اس میں وہ خباثتیں موجود تھیں جنہوں نے سرمایہ دارانہ نظام کی انتہائی کریہہ صورت اختیار کر لی اور یہ نظام Capitalism کی انتہا کو پہنچا۔ اس انتہا تک پہنچ کر انسان نے سوچا کہ وہ ایک تباہی اور ہلاکت سے دوچار ہو گیا ہے تو پھر واپس لوٹا‘ لیکن اس رجعت کے نتیجے میں دوسری انتہا تک جا پہنچا۔ اب اس نے اپنی عقل سے یہ نظام تجویز کیا کہ انفرادی ملکیت کو ختم کر کے تمام ذرائع ووسائل کو بالکلیہ ایک مرکزی نظام کے تحت لے آنا چاہیے۔ اس طرح انسان کی انفرادیت اور اس کی آزادی سلب ہو گئی اور انسانیت ختم ہو کر رہ گئی۔ اب سب کے سب انسان حیوانی سطح پر آ گئے اور پورا ملک ایک جیل خانہ بن گیا۔ یہ سب کیا ہے؟ یہ درحقیقت انسان کا دھکے کھانا ہے۔ پس اگر انسان عبادتِ ربّ کی روش اختیار نہیں کرے گا اور خدا کی اطاعت اختیار کر کے اس کی مرضی کے مطابق نظام قائم نہیں کرے گا تو اسی طرح دھکے کھاتا رہے گا۔ ایک طرف جانے کے بعد پھر وہاں سے گھبرا کر واپس لوٹے گا‘ لیکن پھر بھی اس کا قدم سواء السبیل پر نہیں ٹکے گا اور وہ ایک دوسری انتہا تک جا پہنچے گا۔ وہاں پہنچ کر کوئی اور

ردّعمل پیدا ہوگا تو کہیں تیسری طرف جا نکلے گا۔ افراط وتفریط کے ان دھکوں سے بچ نکلنے کی واحد صورت یہی ہے کہ عبادتِ ربّ کی اس دعوت پر لبیک کہا جائے اور اللہ کی اطاعت کو اپنے اوپر لازم کرلیا جائے۔ دنیا میں یہ وہ صراطِ مستقیم، سواء السبیل اور قصد السبیل ہے جسے درمیانی راستہ کہا گیا ہے۔ یہ متوسط شاہراہ ایک ایسا عادلانہ نظام رکھتی ہے جو ہر اعتبار سے متوازن ہے، جس میں زندگی کے تمام تقاضوں کو اعتدال کے ساتھ سمو دیا گیا ہے۔ یہ اللہ کی بندگی کا راستہ ہے اور اس کی اطاعت کا نظام ہے۔ اسے اختیار کر کے نوعِ انسانی دنیا میں افراط وتفریط کے دھکوں سے اور آخرت میں اللہ کی ناراضگی اور اس کے عذاب سے بچ سکتی ہے۔ تو یہ ہے تقویٰ کا اصل مفہوم!

غور کا مقام

یہ بات سمجھ لینے کے بعد کہ قرآن کی اصل دعوت عبادتِ ربّ ہے اور اس کی مخاطب کوئی ایک قوم، کوئی ایک گروہ یا کوئی ایک طبقہ نہیں، بلکہ علی الاطلاق پوری نوع انسانی ہے، ہمارے لیے غور کا اصل مقام یہ ہے کہ اس وقت اس دعوے کی امین امتِ مسلمہ ہے، جو بدقسمتی سے آج خود اس حال کو پہنچ گئی ہے کہ وہ خود اس بات کی محتاج ہے کہ اس تک یہ دعوت پہنچائی جائے۔ نوع انسانی تک قرآن کی یہ دعوت پہنچانا اُمتِ مسلمہ کی ذمہ داری ہے، لیکن بجائے اس کے کہ ہم اس دعوت کو لے کر اٹھتے اور اپنے قول وعمل سے اسے نوعِ انسانی کے سامنے پیش کرتے، ہم پستی کی اس حد تک پہنچ گئے ہیں کہ سب سے پہلے ہم خود محتاج ہیں کہ ہم کو یہ دعوت پہنچائی جائے۔ چنانچہ آج ضرورت اس امر کی ہے کہ پہلے ہم خود اس دعوت پر لبیک کہیں، اس کے مطابق اپنی زندگیوں کو استوار کریں اور پھر دنیا کے سامنے اس دعوت کے داعی بن کر کھڑے ہو جائیں۔

فرض عبادات کا بندگیٔ ربّ سے تعلق

عبادت کے اس وسیع اور جامع مفہوم کو ذہن میں رکھتے ہوئے اب یہ جان لیجیے کہ فرض عبادات یعنی ارکانِ اسلام کا اس سے تعلق کیا ہے۔ میں اشارۃً عرض کر چکا ہوں کہ یہ عبادات اس عظیم عبادت یعنی خدا کے سامنے بچھ جانے کے لیے انسان کو تیار کرتی ہیں اور

اس راہ کی رکاوٹوں کو دُور کرنے میں ممد و معاون ثابت ہوتی ہیں۔ان عبادات کا دراصل بڑا ہی حکیمانہ نظام ہے۔ان سے انسان میں وہ قوت پیدا ہوتی ہے اور وہ صلاحیت و اہلیت اجاگر ہوتی ہے جس سے وہ عبادتِ ربّ کی راہ میں پیش آنے والے موانع کو دُور کر سکتا ہے۔

نماز کا اصل مقصد: عبادتِ ربّ اور اطاعتِ خالق میں سب سے بڑی رکاوٹ جو انسان کو درپیش ہوتی ہے‘ وہ غفلت‘ نسیان اور بھول ہے۔انسان کا اپنے معمولات میں حد درجہ الجھ جانا اور منہمک ہو جانا‘ اور ان میں کولہو کے بیل کی طرح مصروف رہنا دراصل ایک ایسا چکر ہے جو انسان کو اپنے اندر گُم کر لیتا ہے۔اس لفظ ’’گُم‘‘ سے میرا ذہن علامہ اقبال کے اس شعر کی طرف منتقل ہوا ہے کہ:ؔ

کافر کی یہ پہچان کہ آفاق میں گم ہے
مؤمن کی یہ پہچان کہ گم اس میں ہیں آفاق!

تو انسان کی کیفیت عام طور پر یہی ہوتی ہے کہ وہ اپنے ماحول میں‘ اپنی ضروریات کی فراہمی میں اور اپنی پریشانیوں میں گم ہو کر رہ جاتا ہے۔کاروبار کی فکر‘ ملازمت کی فکر‘ کام کی فکر‘ اہل و عیال کی فکر‘ بچوں کے دکھ اور بیماری کی فکر‘ بچوں کی تعلیم و تربیت اور ان کی شادی بیاہ کی فکر اور نہ جانے کتنے تفکرات کے روگ ہیں جو انسان کو لاحق رہتے ہیں اور جن میں وہ گم ہو کر رہ جاتا ہے۔اس گمشدگی کی حالت سے انسان کو نکالنے کے لیے نمازِ پنجگانہ کا نظام ہے۔نماز انسان کو دن میں پانچ مرتبہ ان تمام مصروفیات سے کھینچ کر باہر نکالتی ہے۔اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:﴿وَاَقِمِ الصَّلٰوۃَ لِذِکۡرِیۡ﴾ (طٰہٰ:۱۴) ’’اور نماز کو قائم کرو میری یاد کے لیے۔‘‘ دن میں پانچ وقت اللہ کے حضور کھڑے ہو اور ہر رکعت میں اپنے اس عہد و میثاق کو تازہ کرو کہ ﴿اِیَّاکَ نَعۡبُدُ وَاِیَّاکَ نَسۡتَعِیۡنُ﴾ ’’(پروردگار!) ہم صرف تیری ہی بندگی کرتے ہیں (اور کریں گے)‘ اور صرف تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں (اور مانگیں گے)۔‘‘ ہر رکعت میں اپنے اس قول و قرار کی ازسرِ نو تجدید کر کے اپنی ذمہ داریوں کا ادراک کر لو‘ اپنے بندہ ہونے کی حیثیت کو اپنے شعور میں اجاگر کر لو اور اس ہستی کو یاد رکھو جس سے تم نے یہ عہدِ وفاداری استوار کیا ہے۔نماز کا اصل مقصد ہی یادِ الٰہی ہے اور اسی یادِ الٰہی سے ان حقائق

کی تذکیر ہوتی ہے جن کا نام ایمان ہے۔ پس نماز وہ فریضہ ہے جو انسان کو اس گمشدگی کی حالت سے دن میں پانچ بار نکالتی ہے اور اسے یاد دلاتی ہے کہ وہ کسی کا غلام و بندہ ہے' کسی سے اس نے عہد اطاعت اور عہد وفا استوار کر رکھا ہے اور اسے اپنے تمام معمولات میں اس عہد و میثاق اور قول و قرار کی پابندی کرنی ہے۔

زکوٰۃ کی اہمیت: عبادتِ ربّ کے راستے کی دوسری سب سے بڑی رکاوٹ حبِّ مال ہے۔ یہ مال کی محبت ہی ہے جو انسان کے پیر کی بیڑی بن جاتی ہے۔ انسان کی نگاہوں پر جو سب سے بڑا پردہ پڑ جاتا ہے وہ دنیا کی محبت کا ہے' جس کا سب سے بڑا مظہر اور سب سے بڑی علامت (symbol) حبِّ مال ہے۔ آپ تجزیہ کریں تو معلوم ہوگا کہ حب دنیا ''حبِّ مال'' ہی کا منطقی نتیجہ ہے' اس لیے کہ مال ہی وہ ذریعہ ہے جس سے آپ دنیا کی ہر چیز حاصل کر سکتے ہیں۔ شہرت' حشمت' وجاہت' عزت' منصب' اقتدار' غرضیکہ نفس کی ہر مطلوب شے مال کے ذریعے حاصل کی جا سکتی ہے۔ شوکت و سطوت اسی کی لونڈیاں ہیں اور تعیش و راحت اسی کے غلام ہیں۔ گویا کہ دنیا اور مال لازم و ملزوم ہیں۔ چنانچہ مال کی محبت کو کم کرنے اور اس کو دل سے کھرچنے کے لیے زکوٰۃ کا نظام تجویز کیا گیا کہ اپنے مالوں میں سے زکوٰۃ' صدقات اور خیرات نکالو اور انہیں اللہ کی خوشنودی کے لیے صرف کرو۔ آنحضور ﷺ سے فرمایا گیا: ﴿خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيْهِمْ بِهَا﴾ (التوبہ:۱۰۳) ''ان کے اموال میں سے صدقات (واجبہ و نافلہ) وصول کیجیے کہ آپ اس کے ذریعے سے انہیں پاک کریں اور ان کا تزکیہ کریں۔'' مال کی محبت کو دل سے نکالنے کا یہی ایک ذریعہ ہے۔ یہ مال ہی وہ چیز ہے جس کے لیے انسان حلال کو حرام اور حرام کو حلال ٹھہرا لیتا ہے اور خدا کے احکام سے روگردانی کرتا ہے۔ چنانچہ حبِّ مال کے ازالے کے لیے علاج بالمثل تجویز کیا گیا کہ خرچ کرو اللہ کی راہ میں! اس طرح حبِّ مال کی یہ نجاست دل سے دھلے گی اور تمہارا تزکیہ ہوگا۔

روزہ کی حکمت: عبادتِ ربّ کی تیسری بڑی رکاوٹ ہمارے نفس کی خواہشات اور اس کے کچھ داعیات ہیں' جو فی الاصل جائز خواہشات و داعیات ہیں اور ان میں سے کوئی بھی

بجائے خود گناہ نہیں۔ ہمیں زندگی کو برقرار رکھنے کے لیے کھانے کی ضرورت ہے، ہم پانی کے محتاج ہیں، اسی طرح بقاءِ نسل کے لیے انسان کے اندر جنسی جذبہ رکھا گیا ہے۔ یہ تمام چیزیں اپنی جگہ پر نہ صرف درست بلکہ ضروری ہیں۔ لیکن ان خواہشات و داعیات میں حدِ اعتدال سے تجاوز کا ایک مادہ موجود ہے اور جب یہ حدِ اعتدال سے تجاوز کرتی ہیں تو تقاضا کرتی ہیں کہ اصل حکم ہمارا چلے گا، تمہارا یا تمہارے خدا کا نہیں۔ نفس کے اندر جب ہیجان پیدا ہوتا ہے اور جنسی جذبہ اشتعال میں آتا ہے تو نفس گویا یہ مطالبہ کرتا ہے کہ میرا یہ تقاضا لازماً پورا ہونا چاہیے، مجھے کچھ معلوم نہیں کہ خدا کیا کہتا ہے، رسول کا کیا حکم ہے، حلال کیا ہے اور حرام کیا ہے! نفس کے اس مُنہ زور گھوڑے کو قابو میں کرنے کے لیے اور اس کے تقاضوں اور داعیوں کو ایک فطری حد تک محدود رکھنے کے لیے روزہ فرض کیا گیا۔ اس کے بارے میں ارشاد فرمایا گیا:

﴿یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ عَلَیْكُمُ الصِّیَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ﴾ (البقرۃ)

''اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو! تم پر روزہ رکھنا فرض کر دیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا، تا کہ تم بچ سکو!''

خدا کے احکام کو توڑنے کی جسارت سے بچ سکو اور اس کی مقرر کردہ حدود کو پھلانگنے سے بچ سکو! تمہارے نفس کے جو بنیادی تقاضے تمہارے جسم میں ودیعت کیے گئے ہیں ان کو قابو میں کرنے کی استعداد اور قوت روزہ کی عبادت سے پیدا ہوگی۔ روزہ کی بدولت ان میں سے کوئی داعیہ بھی اتنا زور آور نہیں رہے گا کہ تم سے اپنی من مانی کرا سکے اور تم کو یہ بات بھلا دے کہ تم خدا کے بندے ہو اور خدا کے قانونِ حلال و حرام کے پابند ہو۔

حج کی جامعیت: اب رہا حج تو اگر آپ غور کریں تو معلوم ہوگا کہ اس میں وہ تمام چیزیں جمع ہوگئی ہیں جو ہمیں نماز، زکوٰۃ اور روزہ سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس میں یادِ الٰہی بھی ہے، وقتی طور پر علائق دُنیوی سے کٹ جانا بھی ہے، انفاق مال بھی ہے، جسمانی مشقت بھی ہے اور نفس کے تقاضوں کو ضبط میں رکھنے کی مشق بھی ہے۔ چنانچہ حج ایک انتہائی جامع عبادت ہے۔

تو یہ چاروں عبادات انسان کو اس طرح تیار کرتی ہیں کہ وہ عبادتِ ربّ کے راستے پر

گامزن ہو سکے جو اُس کی غرضِ تخلیق ہے اور وہ اپنے اس عہد پر قائم رہ سکے جو اُس نے دُنیا میں آنے سے قبل عالمِ ارواح میں کیا تھا' جو سورۃ الاعراف میں بایں الفاظ مذکور ہے: ﴿اَلَسۡتُ بِرَبِّکُمۡ ؕ قَالُوۡا بَلٰی﴾ (آیت ۱۷۲) یعنی جب ربّ تعالیٰ نے تمام بنی نوعِ انسان سے سوال کیا کہ کیا میں تمہارا ربّ نہیں ہوں؟ تو سب پکار اٹھے کہ کیوں نہیں' ہم سب تسلیم کرتے ہیں کہ تو ہمارا ربّ ہے! اور جس عہد کی تجدید ہم پانچوں نمازوں کی ہر ہر رکعت میں کرتے ہیں۔ اسی ربّ کی غلامی اور بندگی کی دعوت آیت زیرِ مطالعہ میں دی جا رہی ہے کہ ﴿یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اعۡبُدُوۡا رَبَّكُمُ الَّذِیۡ خَلَقَكُمۡ وَالَّذِیۡنَ مِنۡ قَبۡلِكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَتَّقُوۡنَ ﴿۲۱﴾﴾ زندگی گزارنے کے اس طریقہ پر اپنے آپ کو پوری طرح قائم رکھنے کے لیے ہمیں جن قوتوں کی ضرورت ہے وراس کے موانع اور رکاوٹوں سے نبرد آزما ہونے کے لیے ہمیں جو طاقت درکار ہے وہ ان عبادات کے نظام کے ذریعے سے حاصل ہوتی ہے۔

خلاصۂ کلام

آخر میں اس ساری بحث کا لُبِّ لباب اور خلاصہ ذہن نشین کر لیجیے کہ بنی نوعِ انسان کے نام قرآن کا اصل پیغام اور اس کی اصل دعوت ''بندگیٔ ربّ'' کی دعوت ہے۔ یعنی انسان سے اس کی پوری زندگی میں کمالِ محبت وشوق کے ساتھ اللہ کی کامل اطاعت مطلوب ہے۔ عبادت محض نماز' روزہ' حج اور زکوٰۃ تک ہی محدود نہیں ہے' بلکہ یہ فرض عبادات پوری زندگی کو خدا کی غلامی اور بندگی میں دینے کے لیے انسان کو تیار کرتی ہیں۔ ''عبادتِ ربّ'' کا راستہ کوئی آسان راستہ نہیں ہے۔ اس راہ میں بڑی بڑی رکاوٹیں اور hurdles موجود ہیں' بڑے بڑے لالچ اور ترغیبات اور بڑی خوشنما اور لذت بخش چیزیں انسان کو اس راہ سے روکتی اور اپنی طرف کھینچتی ہیں۔ ان تمام رکاوٹوں کو دور کرنے اور ان لالچ اور ترغیبات سے بچنے کے لیے دین کے نظام میں یہ عبادات تجویز کی گئی ہیں۔ نماز ذکر سے غفلت اور نسیان کا علاج ہے۔ زکوٰۃ دل سے مال کی محبت کو کھرچنے اور حبِّ دنیا کو کم کرنے کا ذریعہ ہے۔ روزہ نفس کے مُنہ زور گھوڑے کو لگام دینے اور اس کے تقاضوں اور داعیات کو حدِ اعتدال پر رکھنے کی مشق کے لیے فرض کیا گیا ہے۔ اور جیسے کہ عرض کیا گیا' حج ان تینوں عبادات کی

جامع عبادت ہے‘ جس میں ان کے تمام فوائد جمع کر دیے گئے ہیں۔اس میں ذکر بھی ہے‘ انفاقِ مال بھی ہے‘ نفس کے ساتھ رسہ کشی اور نظم وضبط کی تربیت بھی ہے۔جس طرح فوج کو ڈسپلن کا پابند اور خوگر بنانے کے لیے پریڈ کرائی جاتی ہے‘ اسی طرح حج کی عبادت خدا کے سپاہیوں کو نظم وضبط کا عادی بناتی ہے۔یہ تمام عبادات انسان کو اصل عبادت کے لیے‘ جو اس کی غایتِ تخلیق ہے‘ ہمہ وقت تیار کرتی رہتی ہیں۔اگر یہ حقیقت بنیادی طور پر سمجھ میں آ جائے تو پھر اِن شاء اللہ دین کا پورا نقشہ واضح ہو جائے گا اور اس آیت کریمہ کا صحیح مفہوم سمجھ میں آ جائے گا کہ:

﴿یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوْا رَبَّكُمُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ وَالَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۲۱﴾﴾

’’اے لوگو! بندگی کرو اپنے اس ربّ کی جس نے تمہیں پیدا کیا اور ان کو بھی جو تم سے پہلے ہو گزرے ہیں‘ تاکہ تم (دنیا میں افراط وتفریط کے دھکے کھانے اور آخرت میں اللہ کے عذاب سے دوچار ہونے سے) بچ جاؤ!‘‘

☆ — ☆ — ☆

شہادت علی النّاس

سورۃُ البقرۃ کی آیت ۱۴۳ کی روشنی میں

دین کا دوسرا اہم تقاضا

نحمدہٗ ونصلی علٰی رَسولہِ الکریم ..... امَّا بَعد:

اعوذ باللّٰہ من الشَّیطٰنِ الرَّجیم بِسۡمِ اللّٰہِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ

مطالباتِ دین کے ضمن میں ''فریضۂ بندگیٔ ربّ'' کے بعد دین کا دوسرا عظیم مطالبہ اور تقاضا ''شہادت علی الناس'' کے فریضہ کی ادائیگی ہے۔ یہ مطالبہ سورۃ البقرۃ کے ۱۷ ویں رکوع کی تیسری آیت میں ان الفاظ میں ہمارے سامنے آتا ہے:

﴿وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَّسَطًا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا﴾ (آیت:۱۴۳)

''اور اسی طرح ہم نے تمہیں ایک بیچ کی اُمت بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہی دینے والے بنو اور رسولؐ تم پر گواہی دینے والے بنیں۔''

میں چاہتا ہوں کہ آپ اس آیتِ کریمہ کے بھی ایک ایک لفظ کو اچھی طرح سمجھیں اور اس کے ہر ہر لفظ کے حوالے سے وہ سبق، وہ ہدایت اور وہ رہنمائی ذہن نشین کرلیں جو اس آیت کے ذریعے ہر مسلمان کو انفرادی طور پر اور اُمتِ مسلمہ کو اجتماعی طور پر دی جارہی ہے۔

آیتِ مبارکہ کا محل ومقام

اس آیت کے مفہوم کو سمجھنے سے قبل ضروری ہے کہ اس کے مقام اور محل کو اچھی طرح سمجھ لیا جائے جس میں یہ آیت وارد ہوئی ہے، اور اس سلسلۂ کلام سے بھی واقفیت حاصل کر

لی جائے جس کی یہ ایک اہم کڑی ہے۔ قرآن حکیم ایک مربوط کلام ہے اور اس کی ہر آیت سلسلۂ کلام سے ربط و تعلق رکھتی ہے۔ فہمِ قرآن کے لیے نظمِ آیات اور سیاق و سباق کا علم انتہائی ضروری ہے۔ لہٰذا اوّلاً ہمیں یہ سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے کہ کیا بحث اور گفتگو چل رہی ہے جس کے ضمن میں یہ آیتِ مبارکہ ایک اہم کڑی کی حیثیت سے وارد ہوئی ہے۔

''دعوتِ بندگیٔ ربّ'' کے ذیل میں مَیں یہ عرض کر چکا ہوں کہ سورۃ البقرۃ کے ابتدائی دَو رکوعوں میں تین قسم کے انسانی کرداروں کی نقشہ کشی کی گئی ہے۔ ایک وہ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ اس کتابِ ہدایت سے مستفید ہوتے ہیں۔ دوسرے وہ جو کفر و ضلالت میں اتنے آگے بڑھ گئے ہیں اور ان پر تعصب اور ضد کا اتنا شدید غلبہ ہو گیا ہے کہ اب انہیں کوئی دعوتِ تبشیر و انذار نفع نہیں پہنچا سکتی۔ اور تیسرے وہ کہ جو بین بین ہیں' جو اگرچہ اپنے آپ کو اہلِ ایمان ہی میں شمار کرتے ہیں' لیکن درحقیقت ان کو نفاق کا مرض لاحق ہے اور وہ اہلِ ایمان نہیں ہیں۔ تیسرے رکوع میں قرآن حکیم کی مرکزی اور آفاقی دعوت ''دعوتِ بندگیٔ ربّ'' بیان کی گئی ہے' جس پر مفصل گفتگو ہو چکی ہے۔ چوتھے رکوع میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق اور اُن کو خلافتِ ارضی عطا کیے جانے کا ذکر ہے' پھر حضرت آدمؑ کے سامنے سربسجود ہونے سے انکار پر ابلیس کے ساتھ پیش آنے والے معاملے اور حضرت آدمؑ و حواؑ اور ابلیسِ لعین کے ہبوطِ ارضی کا ذکر ہے۔ بعد ازاں پانچویں رکوع سے چودھویں رکوع تک مسلسل دس رکوع بنی اسرائیل سے خطاب پر مشتمل ہیں۔ بنی اسرائیل کی حیثیت درحقیقت سابقہ اُمتِ مسلمہ کی ہے۔ شریعتِ محمدیؐ سے قبل کی شریعت شریعتِ موسویؑ ہے اور بنی اسرائیل حاملینِ کتاب و شریعت تھے۔ اس مفصل خطاب میں اس اُمت (بنی اسرائیل) کے جو جرائم تھے' ان کی جو غلطیاں تھیں' انہوں نے جس جس طریقہ سے قانونِ خداوندی کی خلاف ورزیاں کی تھیں اور جس جس طرح اپنے فرائض سے کوتاہی کا ثبوت دیا تھا انہیں اس کی ایک مسلسل فردِ قرارداد جرم سنائی گئی ہے۔ گویا بنی اسرائیل کے تمام جرائم کا ایک خلاصہ نکال کر اِن دس رکوعوں میں رکھ دیا گیا اور پھر اعلان کیا گیا کہ اے بنی اسرائیل! ان جرائم کی پاداش میں تم ''اُمتِ مسلمہ'' کے مقام و مرتبہ سے معزول کیے جا رہے ہو اور اب

اس مقام پر تمہاری جگہ ایک نئی اُمت کو فائز کیا جا رہا ہے اور وہ ہے اُمتِ محمد ﷺ۔ اس نئی اُمت کے لیے بیت اللہ الحرام ہی کو قبلہ مقرر کیا جا رہا ہے جو ہمیشہ سے تھا' اور وہ قبلہ جو بنی اسرائیل کی اُمت کے لیے مقرر کیا گیا تھا' یعنی بیت المقدس' اس کو منسوخ کیا جا رہا ہے۔ چنانچہ چودھویں رکوع میں بنی اسرائیل سے خطاب کے خاتمہ کے بعد پہلے بیت اللہ کی تاریخ بیان کی گئی اور اس کے معمارِ اوّل جناب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام اور جناب حضرت اسمٰعیل ذبیح اللہ علیہ السلام نے خدا کے اس گھر کی تعمیر کے وقت اس کے حضور جو دعائیں کی تھیں ان کا ذکر آیا۔ پھر سترہویں رکوع میں تحویلِ قبلہ کا حکم آیا اور اس کے ساتھ ہی آیت زیر درس میں اُمتِ محمدؐ کے امتِ وسط (بہترین اُمت) کے مقام پر فائز کیے جانے کا اعلان ہوا۔ تحویلِ قبلہ گویا اس امر کا اعلان (declaration) ہے کہ بنی اسرائیل' جن کا قبلہ بیت المقدس تھا' آج اس مقام سے معزول کیے جاتے ہیں اور ان کی جگہ اُمتِ محمد ﷺ کو یہ منصب عطا کیا جا رہا ہے۔ یہ ہے وہ سلسلۂ کلام جس کے ذیل میں یہ آیتِ مبارکہ وارد ہوئی ہے۔

اُمتِ مسلمہ کی غرضِ تاسیس

اس اعتبار سے اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں درحقیقت اس اُمت کی غرضِ تأسیس بیان کی گئی ہے۔ یعنی یہ اُمت کیوں بپا کی جا رہی ہے' اس کا قیام کس لیے عمل میں لایا جا رہا ہے؟ چنانچہ فرمایا گیا:

﴿وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَّسَطًا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا﴾

''اور اسی طرح ہم نے بنایا تم کو اُمتِ وسط (بہترین اُمت) تاکہ ہو جاؤ تم گواہ پوری نوعِ انسانی پر اور رسولؐ ہو جائیں گواہ تم پر۔''

اس آیتِ مبارکہ میں سب سے پہلا لفظ ''كَذٰلِكَ'' ہے جس کا ترجمہ ہوگا: ''ایسے ہی'' یا ''اسی طرح''۔ گویا کہ اس کلمہ ''كَذٰلِكَ'' نے اس اعلان کو تحویلِ قبلہ کی بحث کے ساتھ جوڑ دیا ہے۔ یعنی جو تحویلِ قبلہ کا حکم دیا جا رہا ہے اسے کوئی معمولی سا واقعہ نہ سمجھو۔ یہ تو درحقیقت اس بات کی علامت ہے کہ اب اُمت بنی اسرائیل کا وقت ختم ہوا' وہ معزول کر

دیئے گئے‘ ان کا قبلہ منسوخ کر دیا گیا اور اب اس قبلۂ ابراہیمی کے گرد ایک نئی اُمت اُمتِ محمد (علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی تأسیس وتشکیل ہو رہی ہے‘ جسے ’’شہادت علی الناس‘‘ کی ذمہ داری سونپی جا رہی ہے۔ اس سے پہلے جو ذمہ داریاں بنی اسرائیل کے سپرد کی گئی تھیں وہ اب اس نئی اُمت کے سپرد کی جا رہی ہیں۔ ’’كَذٰلِكَ‘‘ کا مفہوم دراصل یہ ہے۔

لفظ ’’اُمت‘‘ کیوں استعمال ہوا؟

’’كَذٰلِكَ‘‘ کے بعد الفاظ ہیں: ’’جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَّسَطًا‘‘ (ہم نے تم کو بنایا درمیانی (یا بہترین) اُمت!) اس ٹکڑے میں سب سے پہلے لفظ ’’اُمت‘‘ پر غور کیجیے۔ مسلمانوں کی ہیئتِ اجتماعیہ کے لیے قرآن مجید کی اصل اصطلاح ’’اُمت‘‘ ہے۔ پورے قرآن مجید میں مسلمانوں کی ہیئتِ اجتماعیہ کو ظاہر کرنے کے لیے کہیں بھی لفظ ’’قوم‘‘ استعمال نہیں کیا گیا۔ اسی طرح حدیث نبویؐ میں بھی مسلمان اُمت کے لیے ’’قوم‘‘ کا لفظ استعمال نہیں ہوا۔ قومیت کا جو تصور ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے وہ یہ ہے کہ قومیں یا تو نسل کی بنیاد پر بنتی ہیں یا علاقہ‘ ملک‘ وطن اور زبان کی بنیاد پر۔ یہ وہ عوامل ہیں جن کو ایک قوم کے تشخص میں اساسی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔ چنانچہ کسی خاص ملک کی حدود میں رہنے والے ایک علیحدہ قوم کہلاتے ہیں‘ کوئی ایک زبان بولنے والے ایک الگ قوم تصور کیے جاتے ہیں۔ لیکن قومیت کا یہ تصور ہمارے دین‘ ہماری تہذیب‘ ہمارے تمدن اور ہماری روایات سے بالکل متناقض ہے۔ قرآن وحدیث کی رو سے اس کا ہماری ہیئتِ اجتماعیہ سے قطعاً کوئی تعلق اور واسطہ نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید نے ہماری ہیئتِ اجتماعیہ کے لیے اس لفظ ’’قوم‘‘ کو سرے سے استعمال ہی نہیں کیا۔

’’دعوتِ بندگیٔ ربّ‘‘ کے ضمن میں عرض کیا جا چکا ہے کہ تمام سابق انبیاء علیہم السلام کی دعوت اپنی اپنی قوم کے لیے تھی اور ان کا کلمۂ خطاب ’’يٰقَوْمِ‘‘ (اے میری قوم کے لوگو!) ہوتا تھا۔ لیکن محمدٌ رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے مخاطبین کے لیے قرآن حکیم میں ’’يٰقَوْمِ‘‘ کی بجائے ’’يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ‘‘ (اے بنی نوعِ انسان!) کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ گویا یہ قومیت سے ایک بلند تر منزل اور اس سے اعلیٰ وارفع ایک مقام ہے کہ جہاں سے اب

بات شروع کی جا رہی ہے۔ اور جن لوگوں نے اس دعوت کو قبول کر لیا ہے' جنہوں نے عبادتِ ربّ کے نظریہ کو تسلیم کر لیا ہے' جو خدا کے ساتھ اطاعت و فرماں برداری کا عہد استوار کر رہے ہیں وہ اب مل جل کر ایک جمعیت بنیں گے تو ان کی ہیئتِ اجتماعیہ کو ''قوم'' سے تعبیر نہیں کیا جائے گا' بلکہ اس کے لیے قرآن مجید کی اصل اصطلاح ''اُمت'' ہے۔ ماہرینِ لغت نے اُمت کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ ایسے افراد پر مشتمل ایک ہیئتِ اجتماعیہ جن کے مابین کوئی قدرِ مشترک' کوئی امرِ جامع یا چند ایسے مسلمہ اصول ہوں جو انہیں جوڑے رکھیں۔ چنانچہ ہماری جمعیت کے لیے اصل لفظ ''اُمت'' کا ہے۔ دوسرا لفظ جو مسلمانوں کی ہیئتِ اجتماعیہ کے لیے بولا جاتا ہے اور خصوصاً ہماری شاعری میں بہت زیادہ مستعمل ہو گیا ہے وہ لفظ ''ملت'' ہے۔ لیکن اچھی طرح سمجھ لیجیے کہ قرآن مجید میں لفظِ ملت نہ تو قوم کے معنی میں استعمال ہوا ہے نہ ہی اُمت کے' بلکہ ملت کا اصل ترجمہ ہے ''طریقہ' کیش''۔ ملتِ ابراہیمؑ کا مفہوم ہو گا ''ابراہیمؑ کا طریقہ''۔ چنانچہ مسلمانوں کی ہیئتِ اجتماعیہ کے لیے لفظ ملت کا استعمال درست نہیں' بلکہ لفظ اُمت ہی اس مفہوم کی ادائیگی کرتا ہے۔ اس مفہوم کے لیے قرآن مجید کا دوسرا لفظ ''حزب'' ہے جس کا صحیح ترجمہ ''پارٹی'' ہو گا۔ قرآن حکیم میں ارشاد فرمایا گیا: ﴿اُولٰٓئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ﴾ (المجادلہ:۲۲) کہ یہ اللہ کی پارٹی ہے' اللہ کی جماعت ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے اللہ کے ساتھ عہدِ وفاداری استوار کیا ہے اور اس کی اطاعت کا قلادہ اپنے گلے میں پہن لیا ہے۔ رہا باقی لوگوں کا معاملہ تو جنہوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کے ساتھ عہدِ اطاعت استوار کیا ہے تو وہ سب کے سب ''حزبُ الشیطان'' ہیں۔ اس طرح قرآن مجید پوری نوعِ انسانی کو دو جماعتوں یا دو پارٹیوں میں تقسیم کرتا ہے۔ ایک حزب اللہ یعنی اللہ کی پارٹی اور دوسری حزب الشیطان یعنی شیطان کی پارٹی۔ مقدم الذکر کے بارے میں فرمایا گیا: ﴿اُولٰٓئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ ؕ اَلَآ اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ﴿۲۲﴾﴾ (المجادلہ) ''یہ ہیں وہ لوگ جو اللہ کی جماعت ہیں اور اچھی طرح سمجھ لو کہ یقیناً (انجامِ کار کے طور پر) اللہ کی جماعت کے لوگ ہی کامیاب ہونے والے ہیں۔'' سورۂ آلِ عمران میں بھی ہماری ہیئتِ اجتماعیہ کے لیے یہی لفظ ''اُمت'' استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ فرمایا گیا:

﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ (آیت ۱۱۰) ''تم بہترین اُمت ہو۔'' اس ساری گفتگو کے نتیجہ میں لفظ اُمت کو اچھی طرح سمجھ لیجیے۔ جو لوگ دعوتِ عبادتِ ربّ کو قبول کریں گے چاہے وہ کوئی ہوں، مغرب سے ہوں یا مشرق سے، شمال کے ہوں یا جنوب کے، کوئی زبان بولتے ہوں، کسی نسل سے تعلق رکھتے ہوں، کسی شکل وصورت و رنگ کے حامل ہوں، وہ سب بلا امتیاز ایک مجموعۂ افراد بن گئے اور از روئے قرآن وہ ''اُمتِ مسلمہ'' کے رکن قرار پا گئے۔

''اُمتِ وسط'' کا مفہوم

اس آیۂ مبارکہ میں ''اُمت'' کی صفت کے طور پر لفظ ''وسط'' استعمال ہوا ہے، جس کا لغوی مفہوم ''درمیانی'' ہے۔ چنانچہ ''اُمَّةً وَّسَطًا'' کا لفظی ترجمہ ہوگا ''ایک درمیانی اُمت۔'' بعض مترجمین نے اس کا ترجمہ ''بہترین اُمت'' کیا ہے، جسے ترجمہ کی بجائے ترجمانی کہنا زیادہ بہتر ہوگا۔ کیونکہ جو چیز درمیانی ہو، وہی بہترین ہوتی ہے۔ جو چیز دو انتہاؤں (extremes) کے درمیان ہو، معتدل ہو، جس کے اندر ہر اعتبار سے توازن پایا جاتا ہو، وہی شے بہترین گردانی جائے گی۔ لہٰذا اس مفہوم کو ادا کرنے کے لیے اس آیۂ مبارکہ کا ترجمہ بالعموم یہی کیا جاتا ہے کہ ''اسی طرح ہم نے تمہیں بہترین اُمت بنایا''۔ اس مفہوم کی تائید سورۂ آل عمران کی اس آیتِ مبارکہ سے ہوتی ہے کہ ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ (آیت ۱۱۰) ''تم بہترین اُمت ہو جسے نوعِ انسانی کی راہنمائی کے لیے برپا کیا گیا ہے۔'' تم بہترین مجموعۂ افراد ہو، تم پوری نوعِ انسانی کا ''مکھن'' ہو، تم بنی نوعِ انسانی کے لیے بمنزلۂ نمک ہو، تم سے نمکینی حاصل کی جائے گی۔ اللہ کی ہدایت کی امانت تمہارے پاس ہوگی اور نوعِ انسانی اس ہدایت سے استفادہ کرے گی۔ پس یہ مفہوم ہوا ''اُمتِ وسط'' کا جس کی تائید ہمیں سورۂ آل عمران کی ''خیرِ اُمت'' والی آیت سے مل گئی۔

''اُمتِ وسط'' کا ایک دوسرا مفہوم بھی لیا گیا ہے۔ وہ یہ کہ لفظِ وسط ''واسطہ'' کا مفہوم رکھتا ہے۔ اس اعتبار سے ''امتِ وسط'' کا مفہوم خدا اور انسانوں کے مابین واسطوں میں سے ایک واسطہ کا ہے۔ اللہ تعالیٰ اور انسانوں کے مابین وسائط کا ایک سلسلہ ہے جس کی پہلی کڑی حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں کہ جن کے واسطہ سے ہدایتِ خداوندی محمدؐ رسول اللہ

ﷺ تک پہنچی۔ دوسرا واسطہ خود حضرت محمد ﷺ کی ذاتِ گرامی ہے کہ پوری نوعِ انسانی ہدایت کے لیے آنحضورؐ کی محتاج ہے۔ نوعِ انسانی اگر ہدایتِ ربانی حاصل کرنا چاہتی ہے' وہ خدا سے یہ معلوم کرنا چاہتی ہے کہ میں کیا کروں' کیا نہ کروں' حق کیا ہے' باطل کیا ہے' صحیح کیا ہے اور غلط کیا ہے؟ تو اس کے لیے وہ مجبور ہے کہ یہ ہدایت محمدٌ رسول اللہ ﷺ سے اخذ کرے۔ نبی اکرم ﷺ کے بعد اس سلسلۂ وسائط کی تیسری کڑی ہے اُمتِ محمد علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام' اس لیے کہ نبی اکرمؐ کی طرف سے ہدایت کی امانت اُمت کو منتقل ہوگئی۔ حضورؐ نے سرزمینِ عرب کی حد تک اپنے فریضۂ تبلیغ و رسالت کی بنفس نفیس تکمیل فرما کر یہ ذمہ داری اُمت کو منتقل فرما دی۔ قرآن حکیم میں وحی کے ضمن میں رسول اللہ ﷺ کی ذمہ داری بایں الفاظ بیان کی گئی ہے: ﴿وَاُوْحِیَ اِلَیَّ هٰذَا الْقُرْاٰنُ لِاُنْذِرَكُمْ بِهٖ وَمَنْۢ بَلَغَ﴾ (الانعام:۱۹) ''اور میری طرف یہ قرآن وحی کیا گیا تاکہ اس کے ذریعے تم کو اور جس جس کو یہ (قرآن) پہنچے ان سب کو خبردار کروں۔'' جس کو یہ قرآن پہنچ جائے اس پر درحقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتمامِ حجت ہو جائے گا۔ خاتم النبیین محمدٌ رسول اللہ ﷺ کے بعد وحی کی روشنی کو عام کرنا اور دنیا بھر کے انسانوں تک پہنچانا اُمت کی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ بنی نوعِ انسان کے لیے ہدایت و رہنمائی کا جو سلسلہ قائم ہوا ہے اس میں پہلا واسطہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کا' دوسرا نبی کریم ﷺ کی ذاتِ گرامی کا اور تیسرا واسطہ اُمتِ محمد علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا ہے۔ اور یہ کہنا غلط نہیں ہے کہ یہ اُمت اسی لیے ''امتِ وسط'' کہلاتی ہے کہ یہ اس سلسلۂ ہدایت کی ایک کڑی اور ایک واسطہ ہے۔

اس بات کی تائید اسی آیۂ مبارکہ کے اگلے ٹکڑے سے ہو رہی ہے' جہاں فرمایا گیا: ﴿لِتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا﴾ ''تاکہ تم گواہ ہو جاؤ لوگوں پر اور رسول گواہ ہو جائیں تم پر''۔ تو گویا یہاں وسائط کا وہ سلسلہ واضح کیا جا رہا ہے کہ اے اُمتِ محمدؐ! محمد ﷺ نے تم تک تمہاری کتابِ ہدایت اور دینِ حق کی تبلیغ' تعلیم اور تبیین کا حق ادا کر دیا۔ آپؐ اپنے قول اور اپنے عمل سے حق کی شہادت دے چکے اور اللہ کی اطاعت پر مبنی نظامِ زندگی بالفعل قائم کر کے دکھا چکے۔ یہ گویا رسولؐ کی گواہی ہوگئی تم پر۔ اور

اب یہی گواہی بنی نوعِ انسان پر قائم کرنا تمہاری ذمہ داری ہے۔یعنی اب تمہیں اللہ کی طرف سے نازل کردہ کتابِ ہدایت اور دینِ حق کو عملاً نافذ کر کے دنیا کے سامنے حق کی شہادت دینی ہے۔

امتِ مسلمہ کا اجتماعی نصب العین

آیت کے اس ٹکڑے پر ایک اور پہلو سے غور کیجیے۔''لِتَکُوْنُوْا'' کے آغاز میں جو حرفِ ''لام'' آیا ہے یہ ''لامِ غایت'' بھی ہے جو ایک مقصد کو معین کر رہا ہے ''تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو جاؤ!''۔یعنی تمہاری جمعیت جسے ''امتِ وسط'' کا نام دیا گیا ہے' ایک بے مقصد جمعیت نہیں ہے' بلکہ اس کا ایک معین مقصد اور ایک مقرر نصب العین ہے۔تمہاری ہیئتِ اجتماعیہ دنیا کی تمام ہیئاتِ اجتماعیہ سے اس اعتبار سے مختلف ہے کہ تمام اقوامِ عالم اپنے لیے جیتی ہیں' لیکن تمہیں نوعِ انسانی کے لیے زندہ رہنا ہے۔ان کے پیشِ نظر اس کے سوا اور کوئی مقصد نہیں کہ اپنی عزت' اپنے وقار' اپنے مسائل' اپنے مفادات اور اپنی آزادی کے تحفظ کی فکر کریں اور اپنی روایات اور اپنی مصلحتوں کا لحاظ رکھیں۔لیکن تمہارا معاملہ بالکل مختلف ہے۔اس ضمن میں سورۂ آل عمران میں فرمایا گیا:

﴿کُنْتُمْ خَیْرَ اُمَّۃٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَتَنْھَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَتُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ﴾ (آیت ۱۱۰)

''تم وہ بہترین اُمت ہو' جسے بنی نوعِ انسان (کی فلاح و بہبود) کے لیے برپا کیا گیا ہے۔تم معروف کا حکم دیتے ہو' منکر سے روکتے ہو اور اللہ پر (پختہ) ایمان رکھتے ہو۔''

یعنی لوگوں کو معروف کا حکم دینا اور منکر سے روکنا اس ''خیر اُمت'' کی ذمہ داری ہے۔ چنانچہ یہ بات اچھی طرح ذہن نشین کرنے کی ہے کہ ہماری زندگی کا مقصد خود اپنے ذاتی مفادات کا حصول اور اپنے مسائل کا حل نہیں ہے' بلکہ ہماری ہیئتِ اجتماعیہ کی اصل غرض تأسیس نوعِ انسانی کی ہدایت و رہنمائی ہے۔آیۂ زیرِ مطالعہ میں ﴿لِتَکُوْنُوْا شُھَدَآءَ عَلَی النَّاسِ﴾ کے الفاظ اُمت کے اسی آفاقی اور اجتماعی نصب العین کو بیان کر رہے ہیں۔

قوموں کے لیے اجتماعی نصب العین کی اہمیت

کسی بھی مجموعۂ افراد اور ہیئتِ اجتماعیہ کے لیے ایک اجتماعی نصب العین ناگزیر ہوتا ہے، جس کے بغیر اس ہیئتِ اجتماعیہ کی حیثیت بے لنگر کے اُس جہاز کی سی ہوتی ہے جس کی اپنی کوئی منزل نہیں ہوتی اور وہ لہروں کے تھپیڑوں کے رحم و کرم پر ہوتا ہے۔ ہمارے ملک میں جو قیامِ پاکستان سے لے کر اب تک حالات دن بدن ابتر ہوتے چلے گئے ہیں تو اس کا اصل سبب میرے نزدیک یہی ہے کہ ہمارا کوئی آفاقی اور اجتماعی نصب العین ہے ہی نہیں۔ ہم ایک ایسی قوم اور ایک ایسا مجموعۂ افراد بن کر رہ گئے ہیں جن کے سامنے کوئی اجتماعی نصب العین سرے سے موجود ہی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے اپنے ذاتی معاملات و مسائل میں غلطاں و پیچاں، اپنے ذاتی مفادات و اغراض کے حصول میں کوشاں اور اپنے معیارِ زندگی کو بلند سے بلند تر کرنے میں لگا ہوا ہے۔ اس کے سامنے اس کی مساعی، اس کی جدوجہد اور اس کی کوشش و محنت کا کوئی دوسرا ہدف اور اس کی صلاحیتوں اور اوقات کا کوئی دوسرا مصرف سرے سے موجود ہی نہیں۔ لہٰذا اس کی ساری تگ و دو اور دوڑ دھوپ کا مرکز و محور یہی بن کر رہ گیا ہے کہ وہ اپنا گھر سجائے، اپنی بلڈنگیں اونچی کرے، اپنے کاروبار کو مزید ترقی دے، اپنے آرام و آسائش کے لیے زیادہ سے زیادہ سامان فراہم کرے، اپنی کاروں کے ماڈل ہر سال بدلتا چلا جائے اور زندگی کا لطف اٹھانے کے لیے تعیش کی نت نئی راہیں تلاش کرے۔ اجتماعی نصب العین کے فقدان کے سبب سے ہماری قومی زندگی ایک بہت بڑے خلا کا شکار ہو کر رہ گئی ہے، جس کے ہولناک نتائج ہم بھگت رہے ہیں۔ ہمارے ہاں کسی کے اندر قربانی اور ایثار کا کوئی جذبہ نہیں، اپنے ہم جنسوں کی ہمدردی کا کوئی مادہ نہیں۔ جہاں تک دنیا کی دوسری اقوام کا تعلق ہے تو ان کی قومیت کی تأسیس چاہے غلط بنیادوں پر ہوئی ہو، لیکن یہ ایک امرِ واقعہ ہے کہ وہ قومی مفاد کو ذاتی مفاد پر ترجیح دیتے ہیں۔ وہ چاہے نسل کی بنیاد پر قوم بنے ہوں، چاہے وطن اور علاقہ کی بنیاد پر، لیکن ان میں جب ایک ''قوم'' ہونے کا شعور پختہ ہو جاتا ہے تو ان کے نزدیک اپنے ذاتی مقاصد اور مفادات ثانوی درجہ کے حامل ہو جاتے ہیں اور ان کی نگاہوں میں اصل اہمیت ایک قومی نصب العین کو حاصل ہو

جاتی ہے۔ان میں یہ احساس اجاگر ہو جاتا ہے کہ ان کو اپنی قومی عظمت کے لیے کام کرنا ہے' اپنی قوم کے مفاد کے لیے کوشش کرنی ہے' اپنے وطن کی عظمت اور اس کا نام اونچا کرنے کے لیے کام کرنا ہے۔لیکن ہم وہ بدنصیب قوم ہیں کہ جو اپنے نصب العین ہی کو بھلا بیٹھی ہے۔یاد رہے کہ قومیت کا نعرہ ہم کو کبھی اپیل نہیں کر سکتا' اس لیے کہ یہ تصور ہماری روایات اور تعلیمات سے بالکل متصادم ہے۔زبان و نسل' رنگ و خون اور علاقہ و وطن کی بنیاد پر ہم کبھی بھی ایک قوم نہیں بن سکتے۔ہم خواہ کتنے ہی بگڑ جائیں اور کیسی ہی پستی میں گر جائیں' لیکن یہ چیزیں ہمیں کبھی بھی اپیل نہیں کر سکیں گی' اس لیے کہ آخر ہماری ڈیڑھ ہزار برس کی تاریخ ہے' ہماری تابندہ روایات ہیں' اور ماؤں کے دودھ کے ساتھ جو تعلیم ہمارے رگ و پے میں سرایت کیے ہوئے ہے اس میں یہ بات بھی بہرحال موجود ہے کہ یہ چیزیں ہمیں کبھی بھی اجتماعی حیثیت سے متأثر نہیں کر سکیں گی۔ایک طرف یہ خوبی ہے' لیکن دوسری طرف ہماری یہ بدقسمتی ہے کہ ہمارا اصل نصب العین ہماری آنکھوں سے اوجھل ہو چکا ہے اور اس کا ہمیں شعور حاصل نہیں رہا۔لہٰذا اب ہم اس خلا کے اندر زندگی بسر کر رہے ہیں اور بے لنگر کی طرح موجوں کے رحم و کرم پر ہچکولے لے رہے ہیں۔

اس مسئلہ پر میں ایک بات مزید عرض کر دینا چاہتا ہوں کہ کسی قوم کے سامنے اجتماعی نصب العین کے ہونے یا نہ ہونے سے کتنا عظیم الشان فرق واقع ہوتا ہے۔آج دنیا کے سامنے ایک بہت بڑا مسئلہ یہ ہے کہ امریکہ اور اکثر یورپی ممالک کی نوجوان نسل اس خلا سے دوچار ہے کہ اب ان کے سامنے کوئی اعلیٰ و ارفع نصب العین اور مقصد نہیں ہے' اس لیے کہ بحیثیت قوم ان کے سامنے جو سب سے اونچا نصب العین ان کے بزرگوں اور مفکروں نے پیش کیا وہ یہ تھا کہ ایک فلاحی ریاست (Welfare State) قائم ہونی چاہیے اور تمام لوگوں کا معیارِ زندگی بلند ہونا چاہیے۔اب کم از کم امریکہ کے اندر تو وہ معیارِ زندگی اس مقام پر پہنچ چکا ہے کہ اس سے زائد کی توقع عبث ہے۔وہاں حالت یہ ہے کہ اگر ایک گھر میں افراد چھ ہیں تو کاریں سات ہیں۔ان حالات میں نئی نسل کے ایک امریکی نوجوان کے سامنے اب کیا مقصد اور کون سا نصب العین رہا؟ اب وہ کس کام کے لیے محنت کرے اور کس

آئیڈیل کو اپنی مساعی کا ہدف بنائے؟ لہٰذا وہاں خلا کا ایک احساس ہے کہ بڑھتا جا رہا ہے۔ آج ہمیں سڑکوں پر جو ہپی (hippy) گھومتے نظر آ رہے ہیں اور مغرب میں جو سماج دشمن رجحانات (Anti Social Trend) بڑھتے جا رہے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی نوجوان نسل اس دَور کی طرف لوٹ جانا چاہتی ہے جس میں انسان تہذیب و تمدن سے بالکل عاری تھا اور وہ پہاڑوں کی غاروں کے اندر رہا کرتا تھا۔ یہ وحشیوں کے طریقے پر بڑھے ہوئے بال اور ناخن' یہ میلا اور گندا رہنے کا مذموم جذبہ' یہ دراصل ردِّعمل ہے ایک اعلیٰ و ارفع نصب العین کے فقدان کا۔ یہ نہ سمجھئے کہ چند سر پھرے نوجوانوں نے ہپی ازم کو اختیار کر لیا ہے اور وہ جہاں گردی کے لیے نکل کھڑے ہوئے ہیں' بلکہ جن لوگوں کو امریکہ اور یورپ کی سیاحت کا اتفاق ہوا ہو وہ جانتے ہیں کہ چند بڑے بڑے افسروں (Executives)' صنعت کاروں اور سرمایہ داروں کو چھوڑ کر وہاں کے بازاروں میں نوجوانوں کے غول کے غول اسی ہپی فیشن میں نظر آتے ہیں اور یہی نقشہ ان کی یونیورسٹیوں اور کالجوں میں نظر آتا ہے۔

اس کے برعکس چین کے نوجوانوں میں یہ نقشہ بالکل نظر نہیں آئے گا۔ وہاں پر یہ مسئلہ اس لیے پیدا نہیں ہوا کہ ان کے سامنے بہرحال ایک اجتماعی نصب العین موجود ہے۔ ان کے ذہنوں میں ایک بات رچائی اور بسائی گئی ہے اور کم از کم ہر چینی نوجوان اس جذبے سے سرشار ہے کہ اسے اپنے گرد و پیش اشتراکی انقلاب (Communist Revolution) برپا کرنا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایثار' قربانی' جدوجہد' محنت و کوشش اور مقصد کی لگن ان کے ہاں قومی سطح پر موجود ہے۔ پس معلوم ہوا کہ کسی قوم کے پیشِ نظر ایک اجتماعی نصب العین ہونے یا نہ ہونے سے زمین و آسمان کا فرق واقع ہو جاتا ہے۔

یہ بات تحریکِ پاکستان کے حوالے سے اچھی طرح سمجھی جا سکتی ہے کہ مسلم لیگ کی تحریک کو تقویت اسی وقت حاصل ہوئی جب اس نے پاکستان کے مطالبہ کو ایک ''نصب العین'' کی حیثیت سے اختیار کیا۔ لیکن پاکستان کے قیام کے بعد چونکہ قوم کو کوئی واضح نصب العین نہیں دیا گیا' لہٰذا یہاں قومی سطح پر نصب العین کا ایک خلا واقع ہو گیا۔ چنانچہ یہاں ہر فرد کی مساعی کا ہدف' اس کی جہد و کوشش کی غرض و غایت' اس کی آرزوؤں اور تمناؤں کا مرکز و

محوراوراس کی زندگی کا مقصداس کے سوا کچھ نہ رہا کہ اپنے لیے زیادہ سے زیادہ آسائش و آرام اورحصولِ معاش کے ذرائع تلاش کرے' زیادہ سے زیادہ الاٹمنٹ کرائے اوراپنے معیارِ زندگی کو بلند سے بلند تر کرنے میں لگ جائے۔لہٰذا یہی چیزیں ہرفرد کا ذاتی نصب العین بن کررہ گئیں اوراجتماعی نصب العین اس نفسانفسی میں گم ہوکررہ گیا۔

چنانچہ اس بات کی شدیدضرورت ہے کہ ہمارے سامنے کوئی آفاقی اوراجتماعی نصب العین ہو۔ یہ ضرورت صرف مذہبی اور دینی لحاظ سے اورصرف آخرت کی جواب دہی کے اعتبار سے ہی نہیں ہے' بلکہ قومی زندگی کے اعتبار سے' ہمارے ملی تشخص کے اعتبار سے اور نوجوان نسل کے سامنے زندگی کا ایک ارفع واعلیٰ نصب العین لانے کے اعتبار سے ہمارے لیے لازم وناگزیر ہے کہ اس ملک کے رہنے والے مسلمانوں میں یہ شعوراجاگر کیا جائے کہ بحیثیتِ اُمتِ مسلمہ ہمارانصب العین کیا ہےاورہماری انفرادی واجتماعی مساعی اورجدوجہد کو کس مرکز ومحور کے گردمرتکز ہونا چاہیے۔اس اعتبار سے یہ آیۂ مبارکہ ہمارے لیے بہت اہم ہے کہ یہ اُمتِ مسلمہ کی غرضِ تأسیس اوراس کا اجتماعی نصب العین بیان کررہی ہے۔

''شہادت'' کا مفہوم اوردین میں اس کا مقام

اس آیت میں ''شَہِیْدٌ'' کا جولفظ آیا ہےاس کوبھی اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے۔اس کا لفظی ترجمہ ''گواہ'' ہے۔فرمایا گیا:''تاکہ تم ہوجاؤ گواہ نوعِ انسانی پراوررسولؐ ہوجائیں گواہ تم پر۔'' اوّلین گواہی انسان کے اپنے قول اورزبان سے ہوتی ہے۔ایک شخص زبان سے اقرارکرتا ہے کہ:اَشْھَدُ اَنْ لَّآ اِلٰـــہَ اِلَّا اللّٰـہُ وَاَشْھَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَرَسُوْلُہٗ ''میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبودنہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمدؐ اللہ کے بندے اوراس کے رسول ہیں۔''۔تو یہ قولی گواہی ہے جس سے وہ دائرۂ اسلام میں داخل ہوتا ہے۔اس کے بعد پھرعملی گواہی کا درجہ آتا ہے'اور دنیا میں اصلاً وہی گواہی معتبرقرار پاتی ہے جس کی تائیدانسان کے عمل سے ہورہی ہو۔اگرآپ قولاً ایک بات کا اعلان کررہے ہیں' مگر عملاً اس کی تکذیب کررہے ہوں تو دنیااس بات کومعتبرنہیں مانے گی۔معتبر بات وہی ہوگی جو عمل سے ثابت ہوجائے۔لہٰذا قولی شہادت کے ساتھ اس کی عملی گواہی بھی زندگی کے

پورے رویے سے لازمی طور پر ملنی چاہیے۔ کلمۂ شہادت ادا کرنے سے ہم نے اللہ کے معبود ہونے‘ مطاعِ مطلق ہونے‘ حاکم و مالک ہونے اور خالق و ربّ ہونے کا اقرار کیا ہے اور محمد ﷺ کو اللہ کا بندہ اور اس کا رسول مانا ہے‘ انہیں اس کا فرستادہ اور نمائندہ تسلیم کیا ہے۔ اس تصدیق و تسلیم اور عہد و میثاق کی بدولت ہمیں ﴿یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا﴾ سے مخاطب ہونے کا شرف حاصل ہوا۔ لہٰذا ہم پر لازم ہو گیا کہ ہماری عملی زندگی بھی اس کی شہادت دے اور ہم میں سے ہر فرد عملی طور پر اللہ کا بندہ‘ غلام اور مطیعِ فرمان بن جائے۔ اس کی زندگی کا ہر عمل اور فعل اس بات کی گواہی دے رہا ہو کہ یہ شخص خود مختار نہیں ہے‘ یہ من مانی کرنے کے لیے آزاد نہیں ہے‘ یہ زمانہ کے چلن کے ساتھ چلنے کا مجاز نہیں ہے‘ بلکہ یہ ایک پابند شخصیت ہے جو چند بندھنوں میں بندھی ہوئی ہے۔ اس کے سامنے ایک معین منزلِ مقصود اور نصب العین ہے اور اس کا ہر قدم اپنی منزل ہی کی سمت میں اٹھتا ہے۔ اس کی زندگی کا ایک رُخ متعین ہو چکا ہے اور زندگی کے ہر دوراہے کے لیے اسے ہدایت دے دی گئی ہے کہ اسے کس راہ پر چلنا ہے اور کس پر نہیں چلنا ہے۔ غرضیکہ اس کے ہر کام اور ہر حرکت کے لیے طے کر دیا گیا ہے کہ اسے کیا کرنا ہے اور کیا نہیں کرنا ہے۔ انسان کی عملی زندگی کی اس گواہی سے درحقیقت اس قولی گواہی ’’اَشْهَدُ اَنْ لَّآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ‘‘ کا انفرادی سطح پر حق ادا ہوگا۔

اب اس سے آگے بڑھیے۔ ہماری حیثیت چونکہ محض ایک فرد کی نہیں بلکہ ایک اُمت کی ہے‘ لہٰذا ہمیں یہ عملی گواہی صرف انفرادی سطح پر ہی نہیں بلکہ اجتماعی سطح پر بھی دینی ہوگی۔ اس اعتبار سے جب تک ہماری پوری کی پوری اجتماعی زندگی یعنی ہمارا ملکی نظام‘ ہمارا آئین و دستور‘ ہمارے تمام قوانین‘ ہماری معیشت‘ معاشرت‘ تہذیب و تمدن اور ادب و ثقافت‘ غرضیکہ ہماری اجتماعی زندگی کا ہر شعبہ اللہ کے نازل کردہ دین و شریعت کے سانچے میں ڈھل نہیں جائے گا اس وقت تک عملی گواہی کا حق ادا نہیں ہوگا۔ اس عملی گواہی کی تکمیل اُس وقت ہوگی جب اللہ کی اطاعت پر مبنی نظامِ حیات نوعِ انسانی کو اپنی کامل صورت میں قائم و نافذ نظر آئے‘ ورنہ اُمت کتمانِ حق کی مجرم شمار کی جائے گی۔ اور جو شخص حق کی یہ گواہی دینے کے

لیے نقدِ جان نچھاور کر دے اسے مالکِ ارض وسماء کی بارگاہ سے ''شھید'' کا خطاب ملتا ہے اور اس کی گواہی پر مہر تصدیق ثبت کر دی جاتی ہے کہ یہ ہے وہ سچا گواہ جس نے جان کی بازی لگا کر اس بات کی گواہی دے دی کہ اس کائنات کا ایک ہی مالک اور ایک ہی معبود ہے۔ اس نے جان پر کھیل کر دراصل یہ اعلان کیا ہے کہ: ﴿ اِنِ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ ؕ اَمَرَ اَلَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّآ اِيَّاهُ ؕ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ ﴾ (یوسف:۴۵) کہ اللہ کے سوا اور کسی کو حکم کا اختیار نہیں اور اس نے یہ حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی اور کی بندگی نہ کرو! یہی دینِ قیم ہے، یہی قائم و مستحکم دین ہے!!

لفظ ''شہادت'' کی مندرجہ بالا بحث سے ہمارے دین میں اس کی اہمیت اور اس کا مقام واضح ہوتا ہے۔ شہادت ہی سے ہمارے اسلام کا آغاز ہوا۔ ہم کلمۂ شہادت کا اقرار کر کے اُمتِ مسلمہ میں شامل ہوئے اور مسلمان قرار پائے۔ اور اب جو ہماری بلند ترین منزل ہوسکتی ہے وہ ''مقامِ شہادت'' ہے، جو اللہ کی راہ میں نقدِ جان کا نذرانہ دے کر حاصل ہوتا ہے۔ بقول علامہ اقبال:۔

شہادت ہے مطلوب و مقصودِ مؤمن
نہ مالِ غنیمت، نہ کشور کشائی!

فریضۂ شہادت علی الناس کی اہمیت

بحیثیتِ اُمتِ مسلمہ ہماری ساری اجتماعی مساعی کا ہدف، ہماری ساری اجتماعی زندگی کا مرکز و محور اور ہماری زندگی کا نصب العین ''شہادتِ حق'' یعنی اللہ کی گواہی دینا ہے۔ چنانچہ سورۃ المائدۃ کی آیت ۸ میں ارشاد ہوا:

﴿ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ لِلّٰهِ شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ ﴾

''اے ایمان والو! کھڑے ہو جاؤ اللہ کے لیے انصاف کی گواہی دینے والے بن کر''

یعنی اللہ کا جھنڈا اٹھا کر کھڑے ہو جاؤ اور پوری دنیا کے سامنے عدل و انصاف کی گواہی دو!

یہی بات سورۃ النساء کی آیت ۱۳۵ میں بایں الفاظ فرمائی گئی:

﴿ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ بِالْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلّٰهِ ﴾

''اے ایمان والو! عدل (کے قیام) کے لیے کھڑے ہو جاؤ اللہ کی گواہی دینے والے بن کر''۔

پھر یہ گواہی صرف دنیا تک ہی محدود نہیں ہے' بلکہ آخرت میں بھی اُمتِ مسلمہ کو پوری نوعِ انسانی پر اور محمدؐ رسول اللہ ﷺ کو اپنی اُمت پر یہ گواہی دینا ہو گی۔ سورۃ النساء کی آیت ۴۱ میں فرمایا گیا:

﴿فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍۭ بِشَهِيْدٍ وَّجِئْنَا بِكَ عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا﴾

''پس (غور کرو کہ) اُس وقت کیا حال ہو گا جب ہم ہر اُمت میں سے ایک گواہ کھڑا کریں گے اور (اے محمدؐ!) اِن لوگوں پر ہم آپؐ کو بحیثیت گواہ کھڑا کریں گے؟''

یعنی ہر اُمت اور ہر قوم کے نبی اور وہ لوگ کہ جنہوں نے دنیا میں حق کی گواہی دی ہو گی وہ محاسبۂ اُخروی کے وقت کھڑے کیے جائیں گے تو وہ گواہِ استغاثہ (prosecution witness) کی حیثیت کے حامل ہوں گے۔ وہاں اللہ کی عدالت میں وہ گواہی دیں گے اور اس بات کو testify کریں گے کہ اے پروردگار! تیری جو ہدایت ہم تک پہنچی تھی وہ ہم نے کسی کمی بیشی کے بغیر' کسی چیز کو چھپائے بغیر' کسی مصلحت کا لحاظ کیے بغیر' اپنے کسی مفاد اور اپنے جسم و جان کے تحفظ کا خیال رکھے بغیر اِن تک پہنچا دی اور اس طرح اپنے قول و عمل سے حق کی گواہی بلاکم و کاست دے دی اور اس گواہی کا پورا پورا حق ادا کر دیا۔ پھر یہی شہادت نبی اکرم ﷺ اپنی اُمت پر دیں گے۔ اس کے بعد پھر افراد کا عمومی محاسبہ ہو گا۔ لوگوں سے پوچھا جائے گا کہ جو حق تم تک پہنچا دیا گیا تھا' حق کی جو تبلیغ تم تک کر دی گئی تھی' اس کے ساتھ تمہارا کیا معاملہ رہا؟

یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم میں محمدؐ رسول اللہ ﷺ اور دیگر انبیاء و رُسل f کے لیے ''شاہد'' اور ''شہید'' کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔ چنانچہ سورۃ المزمل میں فرمایا گیا:

﴿اِنَّآ اَرْسَلْنَآ اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَآ اَرْسَلْنَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ﴿١٥﴾ فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنٰهُ اَخْذًا وَّبِيْلًا ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَّجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيْبَا ﴿١٧﴾ السَّمَآءُ مُنْفَطِرٌۢ بِهٖ ؕ كَانَ وَعْدُهٗ مَفْعُوْلًا ﴿١٨﴾﴾

''(اے لوگو! ہوشیار ہو جاؤ' آ گاہ ہو جاؤ) بے شک ہم نے تمہاری طرف ایک رسول تم پر گواہ بنا کر بھیج دیا ہے' جیسے کہ ہم نے فرعون کی طرف (حضرت موسیٰؑ کو) رسول (اور گواہ بنا کر) بھیجا تھا۔ پس فرعون نے (ہمارے) رسول کی نافرمانی کی تو ہم نے (اسی دنیا میں) اس پر گرفت کی وبال کی گرفت۔ پھر تم کیونکر بچ جاؤ گے اگر تم نے (ہمارے رسول کا) انکار کیا؟ اُس دن سے جو (خوف کے مارے) بچوں کو بوڑھا کر دے گا؟ اس دن آسمان پھٹ جائے گا۔ بے شک اللہ کا وعدہ ضرور پورا ہونے والا ہے۔''

سورۃ الاحزاب میں جہاں نبی کریمؐ کی صفات اور اُن کا مشن بیان فرمایا گیا تو آپؐ کی اسی صفتِ شہادت کو دوسری صفات واوصاف سے مقدم کیا گیا۔ چنانچہ فرمایا گیا:

﴿یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّاۤ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا وَّمُبَشِّرًا وَّنَذِیْرًا ۙ﴿۴۵﴾ وَّدَاعِیًا اِلَى اللّٰهِ بِاِذْنِهٖ وَسِرَاجًا مُّنِیْرًا ﴿۴۶﴾﴾

''اے نبیؐ! بے شک ہم نے آپؐ کو بھیجا شاہد' مبشر اور نذیر (بنا کر) اور اللہ کی طرف دعوت دینے والا اس کے حکم سے' اور ایک روشن چراغ (بنا کر)۔''

تو یہ ہے ہمارے دین میں شہادت کا تصور' اور ہر نبی اسی شہادتِ حق کے لیے بھیجا جاتا تھا اور ہر رسول کی غایتِ بعثت یہی ہوتی تھی۔

شہادتِ حق کا ختمِ نبوت سے تعلق

محمدؐ رسول اللہ ﷺ پر نبوت و رسالت کی تکمیل اور اس سلسلہ کے خاتمہ کے بعد اب اُمتِ محمدؐ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اجتماعی حیثیت سے پوری نوعِ انسانی کے لیے گواہ بنا کر کھڑی کی گئی ہے۔ اب اس کی ذمہ داری ہے کہ اللہ کے دین کی شہادت قولاً اور عملاً' اجتماعی اور انفرادی سطح پر پیش کرے' اور یہی درحقیقت اس اُمت کی غرضِ تأسیس ہے۔ اسی مقصد کے لیے یہ اُمت برپا کی گئی ہے' اسے اللہ کی طرف سے اس کام کے لیے چن لیا گیا ہے' اور بحیثیتِ جماعت یہی اس کا میمورنڈم ہے۔ اس اُمت کو دنیا کی دوسری اقوام و اُمم پر قیاس نہیں کیا جا سکتا' وہ اپنے لیے جیتی ہیں' لیکن اسے ان کے لیے جینا ہے' ان کی ہدایت و

رہنمائی کا فریضہ سرانجام دینا ہے اور ان کے سامنے حق کی شہادت کو پیش کرنا ہے۔

امتِ مجتبیٰ

سورہ البقرۃ کی آیت زیرِ درس کے علاوہ سورۃ الحج کی آخری آیت میں بھی اُمتِ مسلمہ کی غرضِ تأسیس اور اس کا مقصدِ وجود فریضۂ شہادت علی الناس کی ادائیگی قرار دیا گیا ہے۔ وہاں فرمایا گیا: هُوَ اجْتَبٰىكُمْ ''اس نے تمہیں (اس مقصد کے لیے) چن لیا ہے۔'' سورۃ الحج کا آخری رکوع ہمارے مطالعۂ قرآن حکیم کے منتخب نصاب میں شامل ہے۔ اس رکوع میں اللہ تعالیٰ نے اپنا یہ ضابطہ بیان فرمایا ہے کہ وہ ارسالِ وحی اور انسانوں تک اپنے پیغام کی تبلیغ کے لیے ملائکہ اور انسانوں میں سے بعض کو منتخب فرما لیتا ہے۔ ارشادِ الٰہی ہے: ﴿اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ﴾ (الحج:۷۵) اسی مقامِ اصطفائیت پر محمدٌ رسول اللہ ﷺ فائز ہیں' چنانچہ آپؐ کا ایک لقب ''مصطفیٰ'' بھی ہے۔ پھر اس فریضۂ شہادتِ حق کی اہمیت مسلمانوں پر واضح کرنے کے لیے ایک دوسرا انداز اور اسلوبِ بیان اختیار کیا گیا۔ چنانچہ فرمایا:

﴿وَجَاهِدُوْا فِي اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهٖ ۭ هُوَ اجْتَبٰىكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّيْنِ مِنْ حَرَجٍ ۭ مِلَّةَ اَبِيْكُمْ اِبْرٰهِيْمَ ۭ هُوَ سَمّٰىكُمُ الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ وَفِيْ هٰذَا لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُوْنُوْا شُهَدَاۗءَ عَلَي النَّاسِ ۚ فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ ۭ هُوَ مَوْلٰىكُمْ ۚ فَنِعْمَ الْمَوْلٰى وَنِعْمَ النَّصِيْرُ﴾ (الحج)

سورۃ الحج کی اس آیۂ مبارکہ کا چونکہ ''شہادتِ حق'' یا ''شہادت علی الناس'' کے موضوع سے گہرا تعلق ہے' لہٰذا میں چاہتا ہوں کہ ہم اس آیۂ کریمہ کا بھی قدرے تشریح و تفصیل کے ساتھ مطالعہ کر لیں۔ اس ضمن میں سب سے پہلے یہ بات جان لیجیے کہ اس آیت میں ''وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ'' سے ''وَفِيْ هٰذَا'' تک ایک جملۂ معترضہ ہے' جو اکثر سلسلۂ کلام کے درمیان میں آ جایا کرتا ہے۔ ربطِ مضمون کے اعتبار سے ''هُوَ اجْتَبٰىكُمْ'' کا براہِ راست تعلق ﴿لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ﴾ سے جڑتا ہے۔ یعنی تمہیں اس نے چن لیا ہے' پسند

فرمالیا ہے' تا کہ رسول تم پر گواہ بن جائیں اور تم بنی نوعِ انسان پر گواہ بن جاؤ!

اس آیۂ کریمہ کی تشریح وتفسیر سے قبل اس کا ایک رواں ترجمہ' بلکہ ایک ترجمانی ملاحظہ فرمالیں:

''اللہ کے کام میں (In the cause of Allah) محنت کرو' کوشش کرو' جدوجہد اور کشمکش کرو' جیسا کہ اس کی جدوجہد کا حق ہے۔ اس نے تم کو (دوسری اُمم واقوام کے مقابلہ میں اپنے کام کے لیے) چن لیا ہے۔ اور اس نے تم پر دین (کے احکام) میں کسی قسم کی تنگی بھی نہیں رکھی۔ یہ تمہارے باپ حضرت ابراہیمؑ کا طریقہ ہے۔ اس (اللہ) نے تمہارا نام مسلمان رکھا ہے (نزولِ قرآن سے) پہلے بھی اور اس آخری کتاب میں بھی۔۔۔ تا کہ رسول تم پر گواہ ہو جائیں اور تم لوگوں پر گواہ بن جاؤ۔ (یعنی رسول اپنے قول وعمل سے حق کی شہادت ادا فرما کر تم پر اتمامِ حجت فرما دیں اور تم اپنے قول وعمل سے تا قیامِ قیامت نوعِ انسانی پر شہادتِ حق ادا کر کے حجت قائم کرتے رہو) پس تم لوگ (خصوصیت کے ساتھ) اقامتِ صلوۃ اور ادائیگیٔ زکوٰۃ کا نظام قائم رکھو اور اللہ کو (اس کی کتابِ حمید' قرآن مجید کے واسطہ سے' جو ''حَبْلُ اللّٰہِ'' ہے) مضبوطی کے ساتھ پکڑے رکھو۔ وہی (اللہ) تمہارا کارساز اور حامی وناصر ہے۔ (لہٰذا مخالفت اور مصائب ومشکلات سے ہراساں نہ ہوں' تم کو حقیقی ضرر اور نقصان کوئی نہ پہنچا سکے گا) پس (اللہ تعالیٰ) کیا ہی اچھا کارساز اور کیا ہی اچھا مددگار ہے!''

سورۃ الحج کی اس آخری آیت کے مطالعے سے یہ بات واضح طور پر ہمارے سامنے آ جاتی ہے کہ یہ شہادتِ حق ہی کی ذمہ داری ہے جس کے لیے اللہ تعالیٰ انسانوں میں سے کسی کو اپنا رسول منتخب کرتا ہے۔ چنانچہ اس کے لیے خاتم النبیین سید المرسلین محمد مصطفیٰ ﷺ مقامِ مصطفائیت پر فائز فرمائے گئے اور آنحضورؐ کے اس دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد شہادتِ حق کی یہ ذمہ داری تا قیامِ قیامت اُمتِ مسلمہ کے سپرد کی گئی ہے۔

اُمتِ مجتبیٰ کی عظیم ذمہ داریاں

یہ امر مسلّم ہے کہ کوئی جس قدر عظیم اور ارفع مرتبے کا حامل ہوتا ہے اس کی ذمہ داری بھی اسی قدر رفیع و عظیم ہوتی ہے۔ چنانچہ اُمتِ مسلمہ کو مقام اجتبائیت پر فائز فرما کر اسے شہادتِ حق کی عظیم ذمہ داری کا حامل بنایا گیا۔ نبی اکرم ﷺ نے اپنے خطبہ حجۃ الوداع میں ''فَلْيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ '' کے الفاظ کے ساتھ یہ ذمہ داری اُمت کو منتقل فرمادی' یعنی ''جو لوگ یہاں موجود ہیں اب ان کا فرض ہے کہ ان تک پہنچائیں جو یہاں موجود نہیں ہیں۔'' لہٰذا اس فرمانِ نبویؐ کے مطابق نوعِ انسانی کے سامنے شہادتِ حق اور تبلیغِ دینِ حق کی ذمہ داری کا بھاری بوجھ اُمتِ محمدؐ کے کاندھوں پر آ گیا ہے اور اُمت کے ہر ہر فرد کو انفرادی طور پر اور اُمت کو بحیثیتِ مجموعی اجتماعی طور پر نوعِ انسانی کے سامنے اپنے قول اور عمل سے حق کی شہادت دینی ہے۔

شہادتِ حق کی یہ عظیم ذمہ داری ہم سے تقاضا کرتی ہے کہ ہم شعوری طور پر اس کی ادائیگی کے لیے کمربستہ ہوں' لیکن مقام افسوس ہے کہ ہمارا حال تو یہ ہے کہ نہ ذمہ داری کا شعور ہے اور نہ مسئولیت کا احساس۔ پھر اس کی ادائیگی کی فکر ہو تو کیسے ہو؟ ہم اس بات سے تو بڑے خوش ہوتے ہیں کہ ہم ''اُمتِ مرحومہ'' سے تعلق رکھتے ہیں' ہمیں ''امتِ وسط'' بنایا گیا ہے' ہمیں ''خیرِ اُمت'' کا لقب دیا گیا ہے' ہم سید المرسلین اور خاتم النبیین ﷺ کی اُمت میں شامل ہیں—اور امرِ واقعی کے طور پر یہ ہے بھی خوشی اور مسرت کا مقام۔ لیکن افسوس کہ ہم کو اس بات کا بالکل احساس نہیں ہے کہ اس اُمتِ وسط اور خیرِ اُمت میں شامل ہونے کے عزّ و شرف کے ساتھ ساتھ ہمارے کاندھوں پر کس قدر عظیم ذمہ داری کا بوجھ بھی آن پڑا ہے اور شہادتِ حق کی اس ذمہ داری کے بارے میں ہمارا احتساب ہوگا۔ بقیہ پوری نوعِ انسانی سے باز پرس بعد میں ہوگی' پہلے ہم سے پوچھا جائے گا کہ تم نے اس حق کو کس طرح ادا کیا؟ تم رسولِ امینؐ کے قائم مقام تھے' تم اللہ کی آخری کتابِ ہدایت کے حامل تھے' تم پہاڑی کا چراغ تھے اور زمین کے نمک تھے' تم نے اپنے قول و عمل سے حق کی شہادت دینے کے لیے کیا محنتیں کیں' کتنی جدوجہد کی اور کتنی توانائیاں کھپائیں؟ غلبۂ دینِ حق کی

جدوجہد اور فریضۂ شہادتِ حق کی ادائیگی میں کتنا مال کھپایا؟ کیا ان سوالوں کا کوئی جواب ہمارے پاس ہے؟ کیا ہم بارگاہِ خداوندی میں اس کا کوئی عذر پیش کر سکیں گے؟ اور خوب اچھی طرح سمجھ لیجیے کہ اس محاسبہ سے ہم سب کو لازماً سابقہ پیش آ کر رہے گا!

حضور ﷺ کی حیاتِ طیبہ میں شہادتِ حق کا مجاہدہ

نبی اکرم ﷺ کی حیاتِ طیبہ میں اس فریضۂ شہادتِ حق کی ادائیگی کا انداز اور اس کی شان دیکھنے کے لیے آپ کا تئیس سالہ دورِ نبوت نگاہوں کے سامنے لائیے تو معلوم ہوگا کہ اجرائے وحی اور منصبِ نبوت و رسالت پر فائز ہونے کے دن سے حیاتِ دُنیوی کے آخری سانس تک آپ ﷺ کی ساری جدوجہد، کشمکش اور جہاد و قتال کا مرکز و محور یہی فریضۂ شہادتِ حق اور تبلیغِ حق رہا ہے۔ آپؐ کی ساری محنت و مشقت میں یہ احساسِ ذمہ داری غالب رہا ہے کہ لوگوں پر حق کی گواہی دینے اور حق کے پہنچانے میں کوئی کمی نہ رہ جائے۔ آخرت کی جواب دہی کا یہ احساس اور شہادتِ حق اور تبلیغِ حق کی ذمہ داری کی یہ فکر نبی اکرم ﷺ کو ہمیشہ دامن گیر رہی۔ یہی احساس آپؐ کو مکہ کے کوچہ و بازار میں لیے لیے پھرتا رہا۔ کبھی گالیوں کی بوچھاڑ کا سامنا ہوا تو کبھی پتھروں کی بارش کا، کہیں طنز و استہزاء کے تیر برسائے جا رہے ہیں تو کہیں طعن و تشنیع سے جگر چھلنی کیا جا رہا ہے، کہیں گلے میں پھندا ڈال کر جان لینے کی کوشش کی جاتی ہے تو کبھی حالتِ سجدہ میں پشت اور شانہ مبارک پر نجاست بھری اوجھڑی لادی جا رہی ہے۔ راستے میں کانٹے بچھائے جا رہے ہیں، آپؐ کی آنکھوں کے سامنے آپؐ کے جاں نثاروں کو کہیں تپتی دھوپ میں مُنہ کے بل گھسیٹا جا رہا ہے، کہیں ان کے سینوں پر آگ دہکائی جا رہی ہے اور کہیں ان کو برچھیوں سے چھیدا جا رہا ہے۔ کبھی آپؐ اور آپؐ کے خاندان کو شعبِ ابی طالب میں محصور کر کے بھوک اور پیاس سے تڑپا کر مار ڈالنے کے منصوبہ پر عمل کیا جا رہا ہے۔ اور پھر یوم طائف کی سختی کا اندازہ کیجیے کہ خود نبی اکرم ﷺ کے بقول آپؐ کی زندگی میں اس سے زیادہ سخت دن کوئی نہیں گزرا۔ طائف کی گلیوں میں اوباش لڑکے پیچھے لگا دیے گئے ہیں، تمسخر اڑایا جا رہا ہے، پھبتیاں کسی جا رہی ہیں، پتھروں کی بارش سے جسمِ اطہر لہولہان ہے، پائے مبارک میں نعلین مبارک اس مقدس خون

سے جم گئے ہیں۔ پھر قتل کی تیاریاں ہیں' ہجرت ہے' جوارِ بیت اللہ سے جدائی کا مرحلہ ہے' غارِ ثور ہے۔ آگے چلیے' مدینہ منورہ میں یہودیوں اور منافقوں کی ریشہ دوانیاں ہیں' بدر واحد کے معرکے ہیں' میدانِ اُحد میں اپنے محبوب ساتھیوں کے تڑپتے لاشے ہیں' وہ لوگ جو دل سے پیارے تھے' نظروں کے سامنے خاک وخون میں غلطاں ہیں۔ حضرت حمزہ h جیسے عزیز چچا' جان نثار رفیق اور دودھ شریک بھائی کا چبایا ہوا جگر اور مثلہ شدہ جسم نگاہوں کے سامنے ہے۔ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کا لاشہ سامنے لایا جاتا ہے جس کو کفن تک میسر نہیں آ رہا اور اسے ایک چھوٹی سی چادر میں اس طرح لحد میں اتارا جاتا ہے کہ پاؤں گھاس سے ڈھانپے جاتے ہیں۔ یہ وہ صالح نوجوان ہے کہ اسلام سے قبل مکہ میں اس سے زیادہ خوبصورت' معطر اور قیمتی لباس پہننے والا کوئی دوسرا نہ تھا اور یہی وہ جاں نثار صحابی ہیں جنہیں آنحضورؐ نے بیعتِ عقبۂ اولیٰ کے بعد قرآن کی تعلیم وتدریس کے لیے مدینہ منورہ بھیج دیا تھا اور ان کی تبلیغ سے وہ میدان تیار ہوا جس کے نتیجے میں یثرب کو دارالہجرت اور مدینۃ النبیؐ بننے کا شرف حاصل ہوا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اسی معرکۂ اُحد میں خود رسول اللہ ﷺ کے دندانِ مبارک شہید ہوئے' خَـــود کی کڑیاں رخسارِ مبارک میں اور سرِ مبارک میں پیوست ہوئیں' بے ہوشی کی کیفیت بھی طاری ہوئی۔

غور کیجیے کہ یہ سب کیوں ہو رہا ہے؟ کس لیے ہو رہا ہے؟ اس لیے کہ ایک طرف فریضۂ ''شہادتِ حق'' کی ذمہ داری کا احساس تھا جو نبی اکرم ﷺ کو تمام مراحل سے گزار رہا تھا اور دوسری طرف اُمتِ محمد علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے لیے آنحضورؐ کا اسوۂ حسنہ نمونہ بننا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کو ان تمام مراحل سے اسی لیے گزار رہا تھا کہ آپؐ کے نام لیواؤں اور آپؐ سے عقیدت ومحبت کے تمام مدعیان کو معلوم ہو جائے کہ خیرِ اُمت اور اُمتِ وسط ہونے کا منصب جہاں ایک مقامِ عزّ وشرف ہے' وہاں اس مقامِ رفیع کی بڑی کٹھن اور بھاری ذمہ داریاں ہیں' جن کو نبی اکرم ﷺ کے نقشِ قدم کی پیروی کرتے ہوئے انجام دینا ہوگا' جس کے بغیر محاسبۂ اُخروی سے رستگاری ممکن نہیں۔

فریضۂ شہادتِ حق کی اُمت کی طرف منتقلی

سورۃ البقرۃ کی زیرِ مطالعہ آیت اور سورۃ الحج کی آخری آیتِ کریمہ اس بات کے لیے نصِ قطعی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی رحلت کے بعد بنی نوعِ انسانی کے سامنے حق کی شہادت دینا اُمتِ مسلمہ کا فرضِ منصبی ہے اور اسی شہادتِ حق ہی کے لیے یہ اُمت برپا کی گئی ہے۔ اب محمدٌ رسول اللہ ﷺ پر ختمِ نبوت اور تکمیلِ رسالت کا بھی یہ لازمی تقاضا ہے کہ دنیا کی رشد و ہدایت کا کام اُمت سرانجام دے اور اپنے قول و فعل سے گواہی دے۔ نبی اکرم ﷺ نے یہ ذمہ داری جس طور پر اُمت کی طرف منتقل فرمائی اس کا حوالہ اسی مضمون میں گزر چکا ہے۔ لیکن میں چاہتا ہوں کہ خطبۂ حجۃ الوداع کے حوالے سے اس بات کی مزید وضاحت کروں کہ نبی اکرم ﷺ نے فریضۂ شہادتِ حق کی اُمت کی طرف منتقلی کا کام کس کمالِ حکمت سے انجام دیا۔ خطبۂ حجۃ الوداع کو بجا طور پر حقوقِ انسانی کا ایک منشور اور ہدایتِ ربانی کا ایک خلاصہ کہا جاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی تیئیس سال کی مسلسل محنتِ شاقہ اور جاں گسل مساعی کے بعد جب وہ وقت آیا کہ جزیرہ نمائے عرب کی حد تک فریضۂ شہادت علی الناس کی تکمیل ہوگئی اور اللہ کا دین بتمام و کمال غالب ہو گیا تو آپؐ نے حجۃ الوداع کے موقع پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عظیم اجتماع سے خطاب فرمایا۔ اس خطاب میں آپؐ نے انتہائی اہم ہدایات ارشاد فرمانے کے بعد مجمع سے سوال کیا: ((اَلَا ھَلْ بَلَّغْتُ؟)) کہ لوگو! میں نے خدا کا پیغام اس کی ہدایت پہنچا دی کہ نہیں؟ تبلیغ کا حق ادا ہو گیا کہ نہیں؟ اس پر سوا لاکھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مجمع پکار اٹھا: اِنَّا نَشْھَدُ اَنَّکَ قَدْ بَلَّغْتَ وَاَدَّیْتَ وَنَصَحْتَ کہ اے اللہ کے رسولؐ! ہم گواہ ہیں کہ آپ نے حقِ تبلیغ ادا کر دیا، حقِ امانت ادا کر دیا اور حقِ خیر خواہی ادا کر دیا۔ آپؐ نے یہ بات تین مرتبہ دریافت فرمائی اور صحابہ کرامؓ نے ہر بار یہی جواب دیا۔ اس کے بعد نبی اکرم ﷺ نے انگشتِ مبارک آسمان کی طرف اٹھاتے ہوئے فرمایا: ((اَللّٰھُمَّ اشْھَدْ)) کہ اے پروردگار! تو بھی گواہ رہ، میں سبکدوش ہو گیا، میری ذمہ داری پوری ہوئی، میری طرف سے فریضۂ شہادت علی الناس ادا ہو گیا اور تیرا دین بالفعل قائم ہو گیا! اس سوال و جواب کے بعد نبی اکرم ﷺ نے شہادتِ حق اور تبلیغ

دین کی وہ ذمہ داری جو خاتم النبیین والمرسلین کی حیثیت سے آپؐ کے سپرد تھی صحابہ کرامؓ سے بایں الفاظ مخاطب ہو کر اُمت کی طرف منتقل فرما دی کہ ((فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ)) کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں اب یہ ان کا فرض ہے کہ وہ ان تک پہنچائیں جو یہاں موجود نہیں ہیں! اس طرح فریضۂ حق کی ادائیگی کی ذمہ داری رسول اللہ ﷺ کے کاندھوں سے اُمت کے کاندھوں پر منتقل ہو گئی۔ اب اُمت کے ہر فرد کو انفرادی طور پر اور اُمت کو اجتماعی طور پر یہ فریضہ سرانجام دینا ہے۔

عملی جدوجہد کا نقطۂ آغاز

سورۃ الحج کی آخری آیت میں اُمت کا فرضِ منصبی شہادت علی الناس بیان فرمانے کے فوراً بعد امر کے صیغہ میں اُمت کو تین احکام دیے گئے: (۱) فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ (۲) وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ (۳) وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ۔ ان کے آغاز میں کلمہ ''ف'' (بمعنی ''پس'') بہت معنی خیز ہے۔ فرمایا: (۱) پس نماز قائم کرو (۲) زکوٰۃ ادا کرو اور (۳) اللہ سے چمٹ جاؤ! اس کے دامن کو مضبوطی سے تھام لو! اس آخری حکم ''اعتصام باللہ'' کے بارے میں تو بعد میں کچھ عرض کیا جائے گا' پہلے ہم اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ پر توجہ مرکوز کرتے ہیں۔

یہ بات اچھی طرح سمجھ لینے کی ہے کہ ایک انسان کو جب اس کے نصب العین یا ہدف (target) کا شعور حاصل ہو جائے اور اس کی منزل متعین ہو جائے کہ اسے کہاں پہنچنا ہے تو وہ یکدم ایک ہی جست میں اس ہدف تک نہیں پہنچ سکتا' بلکہ سب سے پہلے اسے اپنے سفر کا نقطۂ آغاز متعین کرنا ہوگا اور پھر منزل بہ منزل اپنے منتہائے مقصود تک پہنچنا ہوگا۔ چنانچہ ﴿فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ﴾ کے الفاظ میں اس جدوجہد کا نقطۂ آغاز بیان فرمایا جا رہا ہے کہ ''شہادت علی الناس'' کے ہدف تک پہنچنے کے لیے سفر کا آغاز اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ سے ہو گا۔ یہ گویا اس ہدف کے ناگزیر لوازم (Pre-requisites) ہیں۔ وہ شخص بڑا ہی نادان ہے جو شہادتِ حق اور اس سے بھی بڑھ کر اقامتِ دین کے مراحل میں ایک زوردار چھلانگ لگا کر پہنچنا چاہے' جب کہ اسے نہ اقامت صلوٰۃ کی کوئی فکر ہو اور نہ ادائے زکوٰۃ کی' نہ تو اس کی نماز ہی درست ہو اور نہ ہی اسے

زکوٰۃ کے احکام تک معلوم ہوں۔

ہماری بہت سی نادانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ فی زمانہ جن لوگوں کو اللہ نے اپنے دین کا کچھ فہم عطا فرمایا ہے اور جن کو یہ شعور حاصل ہو گیا ہے کہ اسلام محض چند مراسم عبودیت ہی کا نام نہیں بلکہ یہ ایک مکمل نظامِ حیات ہے' ان کی اکثریت کا حال یہ ہے کہ دین میں کام کی جو تدریج ہے وہ ان لوگوں کی نگاہوں سے اوجھل ہو جاتی ہے اور یہ لوگ جوشِ عمل میں اگلی منزل پر چھلانگ لگانے کی سعیٔ لاحاصل میں لگ جاتے ہیں' جس کا نتیجہ چاروں شانے چت گرنے کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔ قرآن حکیم سے ہمیں یہ راہنمائی حاصل ہو رہی ہے کہ شہادت علی الناس کی منزل کی طرف پیش قدمی کے لیے پہلے اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ جیسے فرائض سے تمسک ضروری ہے' اس کے بغیر نہ سیرت کی تعمیر ہو گی اور نہ دعوت و تبلیغ کا حق ادا ہو گا۔ شریعتِ حقہ میں شخصیت اور معاشرے کی اصلاح کے لیے جو دائرے مقرر کر دیئے گئے ہیں' ان کا لحاظ کیے بغیر آخری دائرے میں جست لگا دینا مفید مطلب نہیں' بلکہ مضر ثابت ہوتا ہے' کیونکہ یہ فطرت کے خلاف ہے۔ نظامِ باطل کے خاتمے اور اسلام کے نظامِ عدل و قسط کے قیام کے لیے شاندار جلسے جلوس اور منظّم مظاہرے صرف اسی وقت مفید ثابت ہو سکتے ہیں جب کہ ان میں حصہ لینے والے ﴿فَاَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَاٰتُوا الزَّکٰوۃَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰہِ﴾ پر عامل ہوں۔ اس کے بغیر یہ جلسے جلوس' فلک شگاف نعرے اور مظاہرے گھاٹے کے سودے ہیں اور ان کی حیثیت فریبِ نفس سے زیادہ نہیں' بلکہ اندیشہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں زبردست گرفت اور محاسبے کا باعث بن جائیں۔

اسی طرح جو لوگ بس نماز ہی کو پورا دین سمجھ بیٹھیں' روزوں کی پابندی' حج کی ادائیگی اور کچھ اوراد و وظائف پر مطمئن ہو کر بیٹھ رہیں' جبکہ ان کی زندگی کے دوسرے معاملات اللہ کی اطاعت سے خالی ہوں' نہ دین کی مغلوبیت ان میں کوئی غیرت و حمیت پیدا کرے اور نہ جہاد و قتال کی منازل ان کے سامنے ہوں' تو جان لیجیے کہ وہ بھی سخت مغالطے میں ہیں' کیونکہ ان کا تصورِ دین محدود ہی نہیں مسخ شدہ بھی ہے۔

''اعتصام باللہ'' کا حکم

اقامتِ صلوٰۃ اور ایتائے زکوٰۃ کے احکام کے بعد تیسرا حکم ہے: ''وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰہِ ''یعنی اللہ سے مضبوطی کے ساتھ چمٹ جاؤ! اس کا دامن مضبوطی سے تھام لو! لفظ ''عصمت'' حفاظت کے معنی میں آتا ہے اور ''اعتصام'' کا مفہوم اپنی حفاظت کے لیے کسی چیز کے ساتھ چمٹ جانا یا کسی کا دامن تھام لینا ہے۔ یہاں ''وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰہِ'' کے الفاظ سے ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ اللہ سے چمٹ جانے کا جو حکم یہاں دیا جا رہا ہے اس کا مفہوم کیا ہے؟ اللہ سے چمٹ جانے کی عملی صورت کیا ہو سکتی ہے؟ ''اَلْقُرْاٰنُ یُفَسِّرُ بَعْضُہٗ بَعْضًا'' کے اصول کے پیش نظر ہمیں اس کی وضاحت سورۂ آل عمران کی آیت ۱۰۳ میں ملتی ہے' جہاں فرمایا گیا: ﴿وَاعْتَصِمُوْا بِحَبْلِ اللّٰہِ﴾ یعنی اللہ کی رسّی کے ساتھ چمٹ جاؤ! حبل اللہ کو مضبوطی سے تھام لو! اب ''حبل اللہ'' کے مفہوم کی تعیین کے لیے ہم رسول اللہ ﷺ کے ارشادات سے رہنمائی حاصل کرتے ہیں' کیونکہ قرآن کی تبیین و تشریح اور اس کی وضاحت رسول اللہ ﷺ کے ذمہ تھی۔ چنانچہ ایک طویل حدیث کے مطابق جس کے راوی حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں' رسول اللہ ﷺ نے قرآن کی عظمت و رفعت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: ((ھُوَ حَبْلُ اللّٰہِ الْمَتِیْنُ)) ''یہ قرآن ہی اللہ تعالیٰ کی مضبوط رسی ہے''۔ چنانچہ ''وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰہِ'' کا مفہوم یہ ہوگا کہ قرآن حکیم کو مضبوطی سے تھامو' اس سے اپنا مضبوط تعلق استوار کرو!

خطبۂ حجۃ الوداع کے متعلق صحیح مسلم کی ایک روایت کے مطابق رسول اللہ ﷺ نے لوگوں سے شہادت لینے اور ''فَلْیُبَلِّغِ الشَّاھِدُ الْغَائِبَ'' کا حکم دینے سے پہلے جو آخری بات فرمائی' وہ یہ ہے:

((وَقَدْ تَرَکْتُ فِیْکُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوْا بَعْدَہٗ اِنِ اعْتَصَمْتُمْ بِہٖ' کِتَابُ اللّٰہِ))

''اور یقیناً میں تمہارے درمیان وہ چیز چھوڑے جا رہا ہوں کہ جس کو اگر تم مضبوطی سے تھامے رہو گے اس کے بعد ہرگز گمراہ نہ ہو سکو گے۔ وہ چیز ہے کتابُ اللہ!''

پس عبادتِ ربّ' شہادت علی الناس اور اقامتِ دین جیسے فرائض سے عہدہ برآ

ہونے کے لیے ہمارے دست و باز وصلوٰۃ اور زکوٰۃ ہیں اور اس سفر میں ہمارے لیے زادِ راہ، مشعلِ راہ اور ہادی و رہنما اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن حکیم ہے، جس کے بارے میں ارشادِ باری تعالیٰ ہے: ﴿ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ ۛ فِيْهِ﴾ (البقرۃ:۲)

فریضۂ شہادت علی الناس اور صحابۂ کرامؓ کا کردار

اس فریضۂ شہادت علی الناس کی انجام دہی میں حضورؐ کے جاں نثار صحابہ کرامؓ نے جو مصائب و شدائد جھیلے، جو ایثار و قربانی پیش کی اور جو محنتیں اور مشقتیں برداشت کیں وہ تاریخِ انسانی کا ایک درخشاں باب ہے۔ تاریخِ عالم ان کے صبر و مصابرت اور عزیمت و استقامت کی نظیر پیش کرنے سے عاجز ہے اور قیامت تک عاجز رہے گی۔ نبی اکرم ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرامؓ نے خلافتِ راشدہ کی صورت میں اسلام کا جو نظامِ عدلِ اجتماعی قائم کیا وہ انسانیت کی معراج ہے۔ اگرچہ وہ نظامِ خیر و صلاح و فلاح اس وقت اپنی حقیقی شکل و صورت میں دنیا میں عملاً کہیں موجود نہیں ہے، لیکن میں بلا خوفِ تردید عرض کرتا ہوں کہ آج بھی دنیا میں جو خیر، بھلائی اور خوبی کہیں نظر آتی ہے اور جو انسانی اقدار موجود ہیں یا قیامت تک موجود رہیں گی وہ اسی صالح نظام کی برکات ہیں۔ اسی نظام نے انسان کو اس کے حقوق و فرائض کا شعور بخشا، اسی نظام کی بدولت رنگ و نسل اور زبان و وطن کے امتیازات ختم ہوئے، اسی نظام نے خواتین کو معاشرے میں ان کا جائز مقام دیا اور ان کے حقوق دلوائے۔ یہی وجہ ہے کہ ''اَلْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْاَعْدَاءُ'' کے مصداق دشمن بھی اس نظامِ عدل و قسط کی برکات کے معترف نظر آتے ہیں۔ چنانچہ آنجہانی گاندھی نے ۱۹۳۷ء میں وزارتوں کو یہ ہدایت جاری کی تھی کہ اپنی حکومت کے لیے صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کے دورِ حکومت کو بطور نمونہ سامنے رکھا جائے۔

دورِ نبویؐ اور دورِ خلافت راشدہ میں اسلام کے نظامِ عدلِ اجتماعی کے قیام کی صورت میں حق کی عملی شہادت سینۂ گیتی پر قائم کر دی گئی جو انسانیت کے لیے تا قیامِ قیامت مینارۂ نور کی حیثیت رکھتی ہے۔ اب اُمت کو قولی شہادت کے ساتھ ساتھ یہی عملی شہادت دنیا کے سامنے پھر پیش کرنا ہے، اس لیے کہ عملی شہادت قائم کیے بغیر شہادت علی الناس کا فریضہ ادا

نہیں کیا جا سکتا۔ چونکہ دنیا پہلے عمل کو دیکھتی ہے' لہٰذا نبوی منہاج پر استوار نظام کی اقامت اُمت پر فرض ہے۔ اب اگر اُمت اس فرض سے بحسن وخوبی عہدہ برآ نہیں ہوتی تو وہ لازماً خدا کے ہاں مسئول ہوگی' از روئے فرمانِ خداوندی:

﴿فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ اِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ﴾ (الاعراف)

''ہم لازماً پوچھ کر رہیں گے ان سے جن کی طرف رسول بھیجے گئے اور ہم لازماً پوچھ کر رہیں گے رسولوں سے بھی!''

لمحۂ فکریہ

شہادت علی الناس کے اس فریضہ کی ادائیگی کے ضمن میں اب ہمیں اپنا جائزہ لینا چاہیے کہ آج ہمارا کیا حال ہے؟ کیا ہم اس فرض کی انجام دہی کا کوئی احساس رکھتے ہیں؟ کیا ہمیں بحیثیتِ اُمت یہ شعور حاصل ہے کہ ہمارے کاندھوں پر کس قدر عظیم ذمہ داری کا بار ہے؟ کیا ہمیں بنی نوعِ انسانی پر اتمامِ حجت کے لیے قولی وعملی شہادت کی کوئی فکر ہے؟ اور اس سے بڑھ کر غور طلب بات یہ کہ دوسروں پر حق کی شہادت قائم کرنے سے پہلے کیا ہماری انفرادی اور اجتماعی زندگی کے کسی ایک گوشے سے بھی اس حق کی کوئی عملی شہادت دی جا رہی ہے؟ یہ بڑی ہی دردناک' المناک اور تلخ حقیقت ہے کہ ہماری موجودہ حیثیت خزانے کے سانپ کی سی ہے کہ ہم نہ تو خود اس دولتِ ربانی سے مستفیض ہو رہے ہیں اور نہ دوسروں کو اس کا موقع دے رہے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ہم اپنے سوءِ عمل اور پستیٔ کردار کی وجہ سے دنیا میں ذلت ومسکنت کی جو حسرت انگیز اور عبرت آموز تصویر بنے ہوئے ہیں اسے دیکھ کر اسلام کی حقانیت پر کوئی ایمان لائے تو کیسے لائے؟ یہ بڑی ہی تکلیف دہ حقیقت ہے کہ ہم شہادتِ حق کا فریضہ سرانجام دینے کے بجائے کتمانِ حق کے مجرم بنے ہوئے ہیں۔ اس جرم کی پاداش میں بنی اسرائیل کو' جو ہم سے پہلے ''امتِ مسلمہ'' کے مقام پر فائز تھے' ذلت و مسکنت کے عذاب سے دوچار کیا گیا تھا اور اُن پر اللہ کا غضب نازل ہوا تھا۔ آج یہی سزا ہمیں مل رہی ہے اور ہم پر تنبیہات کے کوڑے مختلف عذابوں کی شکل میں برس رہے ہیں' لیکن حیف کہ ہماری نگاہوں سے غفلت کے پردے نہیں چھٹ رہے اور ہم خوابِ غفلت

سے بیدار ہونے کو تیار نہیں۔

یہ ایک فطری قانون ہے جس سے ہمیں اپنی روزمرہ زندگی میں واسطہ پڑتا رہتا ہے‘ کہ کوئی چیز جس مقصد کے لیے بنائی گئی ہو وہ اگر اس مقصد کو پورا نہ کرے تو اسے اٹھا کر کوڑے کرکٹ کے ڈھیر پر پھینک دیا جاتا ہے‘ ایسی چیزوں کو سنبھال کر نہیں رکھا جاتا۔ مثال کے طور پر قلم لکھنے کے لیے بنایا جاتا ہے‘ لیکن جب آپ کا قلم لکھنا بند کر دے اور اس سے اس کا اصل مقصد ہی حاصل نہ ہو رہا ہو تو آپ یقیناً اسے اٹھا کر کوڑے دان میں پھینک دیں گے۔ اُمتوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا معاملہ بھی اسی طرح کا ہوتا ہے۔ اُمتِ مسلمہ کی تأسیس دنیا میں اس مقصد کے لیے کی جاتی ہے کہ وہ عبادتِ ربّ کا رویہ اختیار کرے اور شہادتِ حق کا فریضہ انجام دے۔ اب اگر اُمتِ مسلمہ اپنے مقصدِ وجود اور غرضِ تأسیس ہی کو پورا نہ کرے تو اللہ کی نگاہ میں اس کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہتی‘ وہ راندۂ درگاہ بن جاتی ہے‘ وہ مردودِ بارگاہ خداوندی ہو جاتی ہے‘ اسے دھتکار دیا جاتا ہے اور اس پر خدا کی لعنت اور پھٹکار پڑتی ہے۔ اس کی نمایاں ترین مثال یہود ہیں‘ جن کے بارے میں فرمایا گیا: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ۗ وَبَاۗءُوْ بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ﴾ (البقرۃ:۶۱) ’’اور مسلط کر دی گئی ان پر ذلت اور محتاجی اور وہ اللہ کے غضب میں گھر گئے۔‘‘

یہود کو اللہ تعالیٰ کے اسی ضابطے کے تحت اس قدر اہانت آمیز سزا ملی‘ ورنہ واقعہ یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے انتہائی پیارے تھے۔ قرآن حکیم کے مطالعے سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ اللہ کی طرف سے جتنا لاڈ پیار اس اُمت کے ساتھ ہوا وہ کسی دوسری اُمت کے ساتھ نہیں ہوا۔ اللہ نے ان کے لیے صحرا میں بادلوں کا سائبان فراہم فرمایا‘ ایک چٹان سے بارہ چشمے جاری فرما دیئے‘ آسمان سے من وسلویٰ نازل فرمایا‘ فرعون جیسے جابر بادشاہ سے اس معجزانہ شان کے ساتھ گلوخلاصی کرائی کہ عصائے موسوی کی ضرب سے سمندر نے ان کو راستہ دے دیا اور پانی چٹانوں کی طرح اطراف میں کھڑا ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ کے انہی احسانات وانعامات کی بناء پر ان کو یہ غرا پیدا ہو گیا تھا کہ ﴿نَحْنُ اَبْنٰٓؤُا اللّٰهِ وَاَحِبَّاۗؤُهٗ﴾ (المائدۃ:۱۸) ’’ہم تو اللہ کے بیٹے (یعنی بیٹوں کی مانند) اور اس کے بڑے چہیتے ہیں!‘‘ یہ

وہ قوم تھی کہ جس میں سینکڑوں نبی تشریف لائے اور بیک وقت کئی کئی نبی موجود رہے (مثال کے طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بعثت ہوئی تو ساتھ ہارون علیہ السلام کو بھی مبعوث فرمایا گیا' حضرت عیسیٰ علیہ السلام جن کی حیثیت سلسلۂ بنی اسرائیل کے خاتم النبیین کی ہے' ان کی نبوت کے وقت حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت زکریا علیہ السلام موجود تھے۔) جس قوم میں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام جیسے جلیل القدر نبی اور عظیم الشان بادشاہ گزرے' جس قوم کو مسلسل نبوت عطا کی گئی' جس قوم کے لیے شریعت نازل کی گئی اور کئی کتابیں اتاری گئیں' جنہیں تورات کے بعد کتنے ہی صحیفے دیئے گئے' زبور جیسی کتاب عطا کی گئی اور جن کے لیے انجیل جیسی پُرحکمت کتاب نازل کی گئی۔ لیکن دیکھ لیجیے کہ اس سب کے باوجود انہیں اللہ کی نافرمانی کی کیسی کڑی سزا دی گئی۔

بدقسمتی سے آج یہی مغالطہ ہمیں لاحق ہے کہ ہم امتِ مرحومہ میں شامل ہیں' اللہ کے محبوب نبیؐ کے محبوب اُمتی ہیں۔ لیکن خوب سمجھ لیجیے کہ خدا کے ساتھ اگر ہمارا کوئی رشتہ ہے تو اس مقصد کے واسطے سے ہے جس کے تحت ہمیں امتِ وسط اور خیرِ اُمت کے خطابات سے نوازا گیا ہے۔ ان خطابات سے عُجب پیدا نہیں ہونا چاہیے' بلکہ یہ بہت بڑی ذمہ داریوں کے متقاضی ہیں۔ اگر ہم ان ذمہ داریوں کو پورا نہیں کریں گے اور اپنے مقصدِ وجود کو پورا کرنے کی جدوجہد نہیں کریں گے تو ضابطۂ خداوندی کے مطابق خس و خاشاک کی طرح بہا دیے جائیں گے' اور اللہ تعالیٰ کا یہ ضابطہ پورا ہو رہا ہے۔ جب تک ہم بحیثیتِ اُمت اپنے فرضِ منصبی کو پورا کرنے کی جہدوکوشش کرتے رہے ہم دنیا میں سربلند رہے اور دنیا نے ہماری عظمت وسطوت کا لوہا مانا اور جب سے ہم نے اپنے اس فرض کو پسِ پشت ڈالا ہم زوال پذیر ہونا شروع ہو گئے۔ چنانچہ ہمارے تنزل کو صدیاں بیت گئی ہیں۔ اندلس میں جہاں ہم نے سات سو سال سے زائد تک حکومت کی' ہمارا نام ونشان باقی نہیں رہا۔ سمرقند' تاشقند اور بخارا جہاں سے حدیث اور فقہ کے بڑے بڑے ائمہ اٹھے' آج وہ شہر منکرینِ خدا کے قبضہ میں ہیں اور وہاں پر قائم بڑی بڑی مساجد اور درس گاہیں' سیر گاہوں اور یادگاروں کی حیثیت اختیار کر چکی ہیں۔ ۱۹۶۷ء میں اللہ تعالیٰ نے اپنی مقہور ومغضوب قوم کے ہاتھوں مشرقِ

وسطیٰ میں عربوں کو جس ذلت آمیز شکست سے دوچار کیا وہ عذاب کا ایک کوڑا ہی تو تھا جس کے نتیجے میں ہمارا قبلۂ اوّل جو حضرت فاروقِ اعظمؓ سے لے کر ۱۹۶۷ء تک ہماری تولیت میں تھا' یہودیوں کے قبضے میں چلا گیا۔ (اس عرصے میں قریباً ایک صدی مستثنیٰ ہے جس میں بیت المقدس عیسائیوں کی تحویل میں چلا گیا تھا) لیکن یہ سانحہ ہماری آنکھیں کھولنے کے لیے ناکافی رہا اور ہمارا یہ حال ہے کہ ہم مشرق سے مغرب تک اور شمال سے جنوب تک اسی طرح عیش کوشی' دنیا طلبی اور خدا سے بغاوت کی روش پر کمربستہ ہیں جو صدیوں سے ہماری فطرتِ ثانیہ بن چکی ہے۔

خود ملک خدادادِ پاکستان کا حال دیکھ لیجیے جو ہم نے اسلام کے نام پر حاصل کیا تھا' لیکن اسلام سے اعراض کے نتیجے میں ہمارا جو حال ہوا ہے اسے ہم نے نگاہِ عبرت سے دیکھنے کی کوشش نہیں کی۔ ہندوستان میں' جہاں ہم ایک ہزار سال تک حکمران رہے' ہم کس طرح پامال کیے گئے اور اب تک کیے جا رہے ہیں۔ ہندو کے ہاتھوں شکست اور اس کے نتیجے میں مشرقی پاکستان کا سقوط ہماری تاریخ کا المناک ترین باب ہے۔ وہاں کشت وخون کا جو بازار گرم ہوا اور بھائیوں کے ہاتھوں بھائیوں پر بہیمانہ مظالم کے جو پہاڑ توڑے گئے اور بھائیوں کی شقاوتِ قلبی کا یہ مظاہرہ کہ ان کی ہوس کے ہاتھوں بہنوں کی عصمت کے آبگینے چکنا چور ہوئے۔ کیا یہ سب کچھ ہمارے لیے کسی درجہ میں عبرت اور انذار کا باعث بنا؟ کیا ہمارے دل میں رجوع الی اللہ کی تحریک پیدا ہوئی؟ کیا توبۃ النصوح کا جذبہ ہمارے دل میں ابھرا؟ کیا ہمیں اپنی حالت کو بدلنے کا احساس ہوا؟ افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ ان سب سوالوں کا جواب نفی میں ہے اور ہمارے لیل ونہار جو پہلے تھے وہی اب بھی ہیں۔ اس بچے کھچے پاکستان میں جو فتنے اور عصبیتیں عفریتوں کی صورت میں ہمارے سامنے ہیں وہ بھی ہمیں خوابِ غفلت سے بیدار نہیں کر سکے۔

واقعہ یہ ہے کہ اِس وقت دنیا میں ذلت ورسوائی کا سب سے بڑا نشان مسلمان بن گئے ہیں۔ مشرق ہو یا مغرب ہر جگہ ہماری پیٹھوں پر عذابِ الٰہی کے کوڑے پڑ رہے ہیں اور یہ سب کچھ خدا کے قانون اور ضابطے کے تحت ہو رہا ہے اور اس صورتِ حال میں اُس وقت

تک ہرگز کوئی تبدیلی واقع نہ ہوگی جب تک ہم خود اپنے رویے کو نہیں بدلیں گے۔ اللہ تعالیٰ کا ضابطہ ہے کہ: ﴿ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ﴾ ''یقیناً اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت اُس وقت تک نہیں بدلتا جب تک وہ اپنی حالت کو خود نہ بدلیں۔'' چنانچہ جب تک ہم اپنے رویے کو تبدیل نہیں کریں گے اور بحیثیتِ اُمت اپنے ان فرائضِ منصبی کا خیال نہیں رکھیں گے جن کے لیے ہمیں امتِ مسلمہ بنایا گیا' ہم اسی صورت حال سے دوچار رہیں گے۔ لہٰذا ہم میں سے ایک ایک فرد کو شعوری طور پر یہ طے کر لینا چاہیے کہ اس کا مقصدِ زندگی عبادتِ ربّ اور شہادت علی الناس کے فریضہ کی ادائیگی ہے اور یہ مقصد تمام مفادات سے بلند و بالا اور سب پر حاوی ہوگا اور سب سے مقدم رہے گا اور ﴿اِنَّ صَلَاتِيْ وَنُسُكِيْ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِيْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ﴾ (الانعام) کے مصداق اس کا جینا اور مرنا اسی مقصد کے لیے ہوگا۔ جب تک اُمت کے ہر فرد کی صلاحیتیں' توانائیاں اور تمام تر جدوجہد اس ایک نکتہ پر مرتکز نہیں ہوگی اس وقت تک یہ صورت حال نہیں بدلے گی۔ یہی سنت اللہ ہے جس کے بارے میں فرمایا گیا: ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلاً﴾ (الاحزاب) ''اور تم اللہ کی سنت میں کوئی تبدیلی نہیں پاؤ گے''۔

اقول قولی هذا واستغفر الله لی ولکم ولسائر المسلمین والمسلمات

☆ — ☆ — ☆

اقامتِ دین

سورۃُ الشّوریٰ کی آیات ۱۳ تا ۱۵ کی روشنی میں

دین کا تیسرا اہم تقاضا

نحمدہٗ ونصلی علٰی رَسولہِ الکریم ..... امَّا بَعد:

اعوذ باللّٰہ من الشَّیطٰن الرَّجیم بِسۡمِ اللّٰہِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ

دعوتِ بندگیٔ ربّ اور فریضۂ شہادت علی الناس کے بعد جو تیسری بڑی ذمہ داری اِس اُمت کے سپرد کی گئی ہے اس کے لیے قرآنی اصطلاح ''اقامتِ دین'' ہے' یعنی دین کا قیام' دین کا غلبہ اور دین کو بحیثیتِ نظامِ زندگی بالفعل قائم کر دینا۔ اصلاً تو یہ نتیجہ ہے اسی ''عبادتِ ربّ'' کا' جس سے گفتگو شروع ہوئی تھی' یعنی عبادت کا نتیجہ ''شہادتِ حق'' یا ''شہادت علی الناس'' اور شہادتِ حق کی بلند ترین منزل ''اقامتِ دین'' ہے' لیکن ان تینوں اصطلاحات کو علیحدہ علیحدہ ذہنوں میں محفوظ کرنا اس لیے ضروری ہو گیا ہے کہ فہمِ دین سے رفتہ رفتہ بُعد پیدا ہو جانے کی وجہ سے مجرد لفظ ''عبادت'' سے ذہن ان دوسری دو ذمہ داریوں تک نہیں پہنچتا جو حقیقت میں لازم و ملزوم ہیں۔ لہٰذا جب تک اس کے مضمرات کو کھول کر بیان نہ کر دیا جائے کہ اس بیج میں یہ پورا درخت پنہاں ہے' اس وقت تک ذہن اسی محدود تصورِ عبادت کی گرفت میں رہتا ہے کہ عبادتِ ربّ کا مقصد محض نماز' روزہ' حج اور زکوٰۃ ہے۔ اس محدود تصور سے رستگاری کے لیے ضروری ہے کہ ان تینوں اصطلاحات کو ملحوظ رکھا جائے جو درحقیقت ایک ہی نکتۂ ایمان کی تفسیریں ہیں! لہٰذا میں چاہتا ہوں کہ آپ ''مطالباتِ دین'' کے ضمن میں ان تین اصطلاحات کو ذہن نشین کر لیں کہ یہ تینوں چیزیں فرائضِ دینی میں شامل ہیں اور فلاحِ دُنیوی اور نجاتِ اُخروی کے لیے ناگزیر ہیں۔

اقامتِ دین کی گفتگو اصلاً تو ہمارے منتخب نصاب میں سورۃ الصّف کے درس کے ضمن میں آتی ہے‘ جس کا مرکزی مضمون یہی ہے کہ محمدٌ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کا تکمیلی مقصد یہ ہے کہ جو ہدایت و رہنمائی اور دینِ حق یعنی ضابطۂ حیات دے کر آپؐ بھیجے گئے تھے اسے آپؐ پوری زندگی کے نظامِ اطاعت پر غالب کر دیں۔ چنانچہ وہاں فرمایا گیا: ﴿هُوَ الَّذِیْٓ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْهُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهٗ عَلَی الدِّیْنِ كُلِّهٖ﴾ (الصّف:۹) ’’وہی ہے اللہ جس نے اپنے رسولؐ کو ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا ہے‘ (یعنی کتاب اور نظامِ شریعت دونوں دے کر) تاکہ آپؐ اس (ہدایت اور دینِ حق) کو ہر جنسِ دین پر غالب کر دیں!‘‘

قابلِ غور بات

اب قابلِ غور بات یہ ہے کہ کیا قرآن کا نزول محض تلاوت کے لیے ہوا ہے؟ یا صرف زبانی تعریف وتوصیف (lip service) کے لیے آیا ہے؟ یا محض ایصالِ ثواب کے لیے اُتارا گیا ہے؟ نہیں‘ بلکہ قرآن تو نبی اکرم ﷺ پر اس لیے نازل کیا گیا تھا تاکہ اس کے مطابق نظامِ زندگی بالفعل قائم ہو اور دنیا کے سامنے اللہ کے دین کا جامع اور کامل نمونہ آ جائے۔ از روئے قرآن حکیم نبی اکرم ﷺ کی بعثت کا مقصد یہی تھا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی پوری حیاتِ طیبہ اسی جدوجہد سے عبارت ہے۔ اور اسی کے لیے محنتیں کرنے‘ مشقتیں جھیلنے‘ جانیں کھپانے‘ قربانیاں دینے‘ مال خرچ کرنے‘ غرضیکہ اس راہ میں اپنے جسم و جان کی تمام توانائیاں اور صلاحیتیں لگانے کا مطالبہ ان لوگوں سے بھی ہے جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائیں۔ لہٰذا سورۃ الصّف میں محمدٌ رسول اللہ ﷺ کا مقصد بعثت بیان کرنے کے بعد فرمایا:

﴿یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰی تِجَارَةٍ تُنْجِیْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِیْمٍ ۝ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتُجَاهِدُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ ؕ ذٰلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝﴾ (الصف)

’’اے ایمان والو! کیا میں تم کو اس تجارت کے بارے میں بتاؤں جو تم کو عذابِ الیم

سے چھٹکارا دلا دے؟ (وہ یہ کہ) اللہ اور اس کے رسولؐ پر پختہ یقین رکھو اور (اللہ کے دین کو غالب کرنے کے لیے) اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے جہاد (اور مجاہدہ کی روش اختیار) کرو۔ (اس کے لیے اپنی صلاحیتیں، توانائیاں، جانیں، مال و منال اور اپنے اوقات اللہ کی راہ میں کھپاؤ) یہی تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم سمجھو!''

آج کی نشست میں اسی مضمون کی وضاحت کے لیے ہم سورۃ الشوریٰ کی آیات ۱۳ تا ۱۵ کا مطالعہ کریں گے۔ فرمایا:

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا وَصّٰى بِهٖ نُوْحًا وَّالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهٖٓ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسٰى .....﴾

''(اے مسلمانو!) اُس (اللہ) نے تمہارے لیے مقرر کیا ہے از جنسِ دین وہی جس کی وصیت کی تھی اس نے نوحؑ کو اور جو وحی کیا ہم نے (اے نبیؐ) تمہاری طرف اور جس کی وصیت کی تھی ہم نے ابراہیمؑ کو اور موسیٰؑ کو اور عیسیٰؑ کو''۔

نوٹ کیجیے کہ ''شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ'' میں جمع مخاطب کی ضمیر استعمال ہوئی ہے، جس کا صاف مفہوم یہ ہے کہ اس آیت کی مخاطب ہر دَور اور ہر زمانے کی اُمتِ مسلمہ ہے، البتہ ''وَالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ'' میں واحد مخاطب کی ضمیر رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے۔

تمام انبیاء و رُسل کا دین ایک ہے

اس آیۂ مبارکہ کے زیرِ مطالعہ جزو سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُمتِ مسلمہ کے لیے بطورِ دین وہی چیز مقرر کی ہے جو اس سے پہلے دیگر جلیل القدر انبیاء و رسل کے لیے مقرر کی تھی۔ آیت کے اس جزو سے ایک ضمنی مضمون یہ نکلتا ہے کہ یہاں جن پانچ انبیاء و رُسل (حضراتِ نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام اور محمدٌ رسول اللہ ﷺ) کا تذکرہ ہے، ان کا انبیاء و رسل کے مابین ایک خصوصی مقام و مرتبہ ہے۔ قرآن مجید کی ایک اصطلاح ہے ''اُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ'' (رسولوں میں ایک خاص مرتبہ والے، مقامِ عزیمت پر فائز رسول) اکثر و بیشتر علماء کا یہی خیال ہے کہ ''اولوا العزم من الرسل'' یہی

پانچ رسول ہیں۔بعض علماء اس فہرست میں حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما السلام کو بھی شامل کرتے ہیں' لیکن علماءِ سلف کی اکثریت کا رجحان انہی پانچ رسولوں کی طرف ہے جن کا ذکر اس آیت میں ہوا ہے۔گروہِ انبیاء ورُسل میں یہ پانچ امتیازی شان کے حامل ہیں۔ ایک بات اس سے یہ بھی معلوم ہوئی کہ ان تمام انبیاء ورُسل کا دین ایک ہی رہا ہے۔جو دین حضرت محمد ﷺ کا ہے وہی دین حضرت نوح' حضرت ابراہیم' حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ سلام اللہ علیہم کا تھا۔

لفظ ''دین'' کا مفہوم

آگے بڑھنے سے پہلے لفظ ''دین'' کے معانی ومفاہیم کو اچھی طرح جان لینا اور سمجھ لینا ضروری ہے۔یہ لفظ بھی ''عبادت'' اور ''شہادت'' کے الفاظ کی طرح تعلیماتِ اسلامی میں بڑا اہم اور مرکزی لفظ ہے اور اس کے صحیح اور حقیقی فہم پر ہی قرآن حکیم کی دعوت کا صحیح اور درست مطلب سمجھنا منحصر ہے۔عربی زبان میں اس لفظ ''دین'' کا اصل مفہوم جزا وسزا یا بدلہ ہے۔چنانچہ سورۃ الفاتحہ میں یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے:﴿مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ﴾ ''(جزا وسزا' بدلے) کے دن کا مالک!'' اردو کا مشہور محاورہ ہے ''جیسا کرو گے' ویسا بھرو گے!'' عربی میں اسی مفہوم کو ادا کرنے کے لیے محاورہ بولا جاتا ہے ''كَمَا تَدِيْنُ تُدَانُ''۔ اسی جزا وسزا کے بنیادی تصور سے عربی زبان میں لفظ ''دین'' کے مفاہیم میں انتہائی وسعت پیدا ہوتی ہے اور غور کرنے سے یہ تمام مفاہیم اور وسعتیں سمجھ میں آجاتی ہیں۔ظاہر بات ہے کہ جزا وسزا کسی ضابطے اور قانون کے تحت ہی ہوتی ہے۔یعنی ضابطے اور قانون کی پابندی اور اس کے مطابق زندگی بسر کرنے پر انسان جزاء کا مستحق ٹھہرتا ہے اور اس کی خلاف ورزی اور نافرمانی سے سزا کا مستوجب قرار پاتا ہے۔لہٰذا اسی لفظ ''دین'' میں جزا وسزا اور بدلے کے ساتھ ساتھ قانون اور ضابطے کا تصور بھی پیدا ہوتا ہے۔اب قانون اور ضابطے کے تصور کے مقتضیات ولوازم میں کسی مقنن اور کسی مطاع کا تصور بھی شامل ہے۔یعنی ایسی ہستی کا تصور جو قانون عطا کرنے والی (Law Giver) ہو۔اب مزید آگے بڑھیے۔جزا وسزا' قانون وضابطہ اور مقنن ومطاع کے تصورات ومقتضیات میں اطاعت کا تصور ایک ناگزیر

لازمہ کی حیثیت سے شامل ہے۔قرآن مجید کی مخصوص اصطلاح ''دین'' ان تمام تصورات کے اجتماع سے بنی ہے اور از روئے قرآن اس کا مفہوم و مطلب یہ ہے کہ:

''ایک پورا نظامِ زندگی اور مکمل ضابطۂ حیات جس میں ایک ہستی یا ادارے کو مطاع' مقنن (Law Giver) اور حاکمِ مطلق (Sovereign) مان کر اس کی جزا کی امید اور سزا کے خوف سے اس کے عطا کردہ قانون اور ضابطے کے مطابق اس ہستی (یا ادارے) کی کامل اطاعت کرتے ہوئے زندگی بسر کی جائے!''

دین کے اس تصور کو اس کی تمام تر کُلیت کے ساتھ سامنے رکھئے۔قرآن مجید سے ہمیں لفظ ''دین'' کا یہی جامع تصور ملتا ہے۔اس کے لیے اب میں قرآن مجید ہی سے استشہاد کرتا ہوں۔

دین الملک: سورۂ یوسف میں ''دِیْنِ الْمَلِكِ'' کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں۔قرآن ہی سے ثابت ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانے میں مصر میں بادشاہت کا نظام قائم تھا اور حضرت یوسفؑ اس نظام میں ایک بڑے عہدے پر فائز تھے۔قحط کے دَور میں جب ان کے بھائی دوبارہ غلہ لینے مصر پہنچے اور آپؑ نے اپنے چھوٹے بھائی بن یامین کو اپنے پاس روکنا چاہا تو اس وقت مصر میں نظامِ بادشاہت کا جو قانون رائج تھا اس کے تحت ان کے لیے اپنے بھائی کو روکنا ممکن نہیں تھا۔چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے ایک خصوصی تدبیر فرمائی۔ سورۂ یوسف میں ارشاد ہے:

﴿كَذٰلِكَ كِدْنَا لِيُوْسُفَ ؕ مَا كَانَ لِيَاْخُذَ اَخَاهُ فِيْ دِيْنِ الْمَلِكِ اِلَّاۤ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ؕ﴾ (آیت:۷۶)

''اس طرح ہم نے اپنی تدبیر سے یوسفؑ کی تائید کی (یعنی اس کے لیے اپنے بھائی کو روکنے کا ایک سبب بنا دیا) اُس (یوسفؑ) کا کام یہ نہ تھا کہ بادشاہ کے دین (یعنی مصر کے شاہی قانون) میں اپنے بھائی کو پکڑتا' اِلّا یہ کہ اللہ ہی ایسا چاہے!''

چنانچہ دیکھ لیجیے کہ بادشاہت کے پورے نظام کو جو بادشاہ کی حاکمیت کی بنیاد پر مصر میں رائج تھا ''دین الملک'' سے تعبیر کیا گیا۔

دین اللہ: اس وضاحت کو سامنے رکھ کر اب آخری پارے کی مختصر سی سورت ''سورۃ النصر'' کو اپنے سامنے لائیے:

﴿اِذَا جَآءَ نَصۡرُ اللّٰہِ وَالۡفَتۡحُ ۙ﴿۱﴾ وَرَاَیۡتَ النَّاسَ یَدۡخُلُوۡنَ فِیۡ دِیۡنِ اللّٰہِ اَفۡوَاجًا ۙ﴿۲﴾﴾

''جب اللہ کی مدد آ گئی اور فتح نصیب ہوگئی' اور (اے نبیؐ) آپ نے دیکھ لیا کہ لوگ فوج در فوج اللہ کے دین میں داخل ہو رہے ہیں۔''

اس مقام پر جو ''دین اللہ'' کی اصطلاح استعمال ہوئی ہے اس کو سمجھنا ضروری ہے کہ یہ دین اللہ کیا ہے؟ دین اللہ یہ ہے کہ صرف اللہ کو مطاعِ وحاکمِ مطلق اور مقننِ حقیقی تسلیم کر کے اسی کی جزا کی امید رکھتے ہوئے اور اسی کی سزا سے خوف کھاتے ہوئے' صرف اسی کے قانون' اسی کے ضابطے اور اسی کی عطا کردہ شریعت کے مطابق اپنے انفرادی و اجتماعی معاملات کو سرانجام دیا جائے۔ بالفاظِ دیگر اپنی پوری زندگی میں صرف اور صرف اسی کی کامل اطاعت کو لازم کر لیا جائے۔ اسی رویے اور طرزِ عمل کا نام ہے اللہ کے دین کے تحت زندگی گزارنا اور قرآن مجید میں اسی کا حکم بایں الفاظ دیا گیا ہے ﴿یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوا ادۡخُلُوۡا فِی السِّلۡمِ کَآفَّةً ۪﴾ (البقرۃ:۲۵۸) ''اے اہل ایمان! (اللہ کی) اطاعت میں پورے کے پورے داخل ہو جاؤ!''

ہر دین غلبہ چاہتا ہے: از روئے قرآن ''دین'' کا جو تصور ہمارے سامنے آتا ہے اس سے یہ بات خود بخود واضح ہو جاتی ہے کہ دین اپنی فطرت کے اعتبار سے اپنا غلبہ چاہتا ہے۔ وہ دین درحقیقت دین ہے ہی نہیں جو غالب نہ ہو۔ چنانچہ انگریز کے دور میں جس دین کی اصل حکمرانی تھی وہ دین ''انگریز'' تھا۔ وائسرائے ہند کو تاجِ برطانیہ کے نمائندے کی حیثیت حاصل تھی اور مطاعِ مطلق برطانوی پارلیمان تھی۔ مسلمانوں کو نماز روزے کی اجازت تھی' لیکن دین اسلام غالب نہ تھا۔ اس مفہوم کو علامہ اقبال نے یوں ادا کیا ہے:

ملّا کو جو ہے ہند میں سجدے کی اجازت
ناداں یہ سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزاد!

جدید ذہن ''دین'' کو ''مذہب'' کا مترادف سمجھتا ہے اور اسے ایک نجی (پرائیویٹ) معاملہ قرار دیتا ہے۔ بدقسمتی سے پوری دنیا میں اکثر و بیشتر مذہب کا یہی تصور راسخ ہو گیا ہے۔ یہ تصور درست نہیں ہے۔ اسلام مذہب نہیں' بلکہ دین ہے۔ خود قرآن حکیم میں فرمایا گیا: ﴿اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰہِ الْاِسْلَامُ﴾ (آل عمران:۱۹) ''یقیناً اللہ کے نزدیک دین صرف اسلام ہے''۔ مذہب کے لفظ سے جو تصور اُبھرتا ہے وہ یہ ہے کہ چند مابعد الطبیعات عقائد (dogmas) کو مان لیا جائے اور ان عقائد کے تحت چند مراسم عبودیت (rituals) کی انجام دہی اور چند معاشرتی رسوم (social customs) کی پابندی کر لی جائے تو مذہب کا تقاضا پورا ہو گیا۔ مذہب کا تعلق واقعتاً انسان کی شخصی' ذاتی اور نجی زندگی ہی سے ہے۔ اس معنی میں اسلام مذہب ہے ہی نہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ دینِ اسلام کی تعبیر کے لیے لفظ ''مذہب'' نہ کہیں قرآن مجید میں وارد ہوا ہے اور نہ ہی پورے کے پورے ذخیرۂ احادیث میں کہیں استعمال ہوا ہے۔ بلکہ ہر جگہ اصل اصطلاح ''دین'' ہی استعمال ہوئی ہے' جس کا وسیع تر مفہوم و مطلب میں بڑے شرح وبسط کے ساتھ بیان کر چکا ہوں۔ ہماری بول چال کے حوالے سے آپ اسے اپنے ذہنوں میں محفوظ رکھنا چاہیں تو اس کے لیے ہماری زبان کی جدید اصطلاح ''نظامِ حیات'' ہے' جو ادائیگی و مفہوم کے اعتبار سے لفظ ''دین'' کے قریب ترین ہے۔

دین جمہور: ''دین الملک'' اور ''دین اللہ'' جیسی قرآنی اصطلاحات کے بعد اب ''دین جمہور'' کی اصطلاح پر غور کیجیے۔ موجودہ دَور میں جب مذہب کو انسانی زندگی کا محض ایک نجی معاملہ بنا دیا گیا تو دین کے جامع تصور یعنی اس کے نظامِ حیات ہونے کے تصور کی جگہ خالی ہو گئی۔ اس خلا کو پر کرنے کے لیے آپ سے آپ دنیا میں اس تصور اور نظریے نے رواج پا کر قبولِ عام حاصل کر لیا کہ زندگی کے اجتماعی معاملات' اصول وضوابط اور معاشرتی نظام ''جمہور'' خود اپنی رائے' اپنی مرضی' اپنی پسند و ناپسند اور اپنے تجربات و مشاہدات کے اعتبار سے طے کریں گے۔ جمہور یا ان کے نمائندے یہ فیصلہ کرنے کے مجاز ہوں گے کہ کیا جائز ہے اور کیا ناجائز' کیا صحیح ہے اور کیا غلط! ان کے لیے کسی آسمانی شریعت یا ہدایت کی

ضرورت نہیں ہے۔ پارلیمان کی اکاون فیصد اکثریت کو ہر بات کے فیصلے کا اختیارِ مطلق حاصل ہے۔ اسے حق حاصل ہے کہ دو مَردوں کی شادی کے جواز کا قانون پاس کر دے' جیسا کہ فی الواقع برطانوی پارلیمان نے کیا۔ وہ چاہے تو سڑکوں پر' پارکوں' کلبوں اور بازاروں میں' فلموں اور ڈراموں میں اور اسٹیج پر عریانی' مادرزاد برہنگی' حتیٰ کہ جنسی فعل تک کو جائز قرار دے دے' جیسا کہ بعض یورپی ممالک اور امریکی ریاستوں میں اس فحاشی پر کوئی قدغن نہیں ہے' بلکہ اس شیطانی عمل کو قانون کا تحفظ حاصل ہے۔ اسی طرح پارلیمان چاہے تو قمار بازی' سٹہ' لاٹری اور اسی قبیل کے منکرات کو تفریح کا مقام دے کر انہیں قانونی طور پر جائز قرار دے دے' جیسا کہ فی الواقع دنیا کے اکثر ممالک نے کر رکھا ہے۔ شراب نوشی' جنسی بے راہ روی' زنا' عملِ قومِ لوط' عریانی' قمار بازی' غرضیکہ کوئی شیطانی عمل ایسا نہیں کہ جس کو سندِ جواز دینے کے لیے جمہور کے نمائندوں کی اکاون فیصد اکثریت مجاز نہ ہو۔ قانون سازی اور حدود و تعزیرات کی تعیین کسی اخلاقی قدر اور آسمانی ہدایت کی پابند نہیں' بلکہ اس کے لیے معیار جمہور کی پسند اور ناپسند ہے۔ انہیں اس میں ردوبدل اور ترمیم و تنسیخ کا بھی پورا حق حاصل ہے۔ اس طرزِ فکر اور نظریے کے لیے ایک اصطلاح ''سیکولرازم'' یعنی لادینی نظامِ حیات وضع ہوئی اور آج اسی فکر کا ساری دنیا میں غلبہ ہے۔ یہاں تک کہ ہم پاکستانی بھی' جنہوں نے نظامِ اسلامی کے قیام کے لیے تحریکِ پاکستان چلائی تھی اور پاکستان قائم کیا تھا' اپنی روح کے اعتبار سے اسی نظامِ حیات کو اپنائے ہوئے ہیں۔ عملی طور پر چاہے ہم ابھی اس طرزِ فکر کی پوری نقالی نہ کر رہے ہوں' لیکن فکری طور پر اسی نظریہ کا ہم پر کامل غلبہ و استیلاء ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ خدا کی ہدایت اور شریعت سے آزادیہ ''جمہوریت'' نہ صرف ایک لعنت ہے' بلکہ خدا سے بغاوت ہے' سراسر معصیت ہے' طغیان اور سرکشی ہے اور فکر سے لے کر عمل تک بالکلیہ کفر و شرک ہے۔

اس بحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ جو دین اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح' حضرت ابراہیم' حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام پر نازل کیا تھا اور جو خاتم النبیین والمرسلین حضرت محمد ﷺ پر تکمیل پذیر ہوا' اس کے نزول کا مقصد اس دین اللہ کا بالفعل قیام ہے۔

یعنی اللہ کا دین بالفعل قائم ہو اور تمام معاملات اس کے مطابق طے ہوں' تمام امور کا تصفیہ اسی کی روشنی میں کیا جائے۔ کسی شے کو حلال یا حرام اور جائز یا ناجائز قرار دینے کا مختار و مجاز صرف اور صرف اللہ کو تسلیم کیا جائے اور اس سے سرِ مو انحراف نہ کیا جائے۔

دین اور شریعت کا فرق

اس موقع پر ایک اشکال آپ سے آپ ذہن میں آتا ہے کہ جہاں تک شریعت کا تعلق ہے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت اور تھی اور حضرت محمد ﷺ کی شریعت اور ہے۔ ان دونوں شریعتوں کا فرق تو ہمیں معلوم ہے' اس لیے کہ تورات مخرف صورت میں ہی سہی' موجود ہے اور قرآن مجید اور سنتِ رسول ﷺ بھی بتمام و کمال محفوظ ہے۔ البتہ حضرت نوح اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کے صحیفے اور ان کی شریعتیں موجود نہیں ہیں۔ لہٰذا شریعت محمدیؐ اور شریعت موسویؑ کے مابین فرق آج بھی تیقن کے ساتھ سمجھا جا سکتا ہے۔ مثلاً نمازوں کی تعداد اور اوقات میں اور روزہ کے احکام میں فرق بہت واضح ہے۔ پس معلوم ہوا کہ جو چیز مشترک ہے وہ کوئی اور چیز ہے اور جس میں باہمی فرق ہے وہ مختلف چیز ہے۔ ان دونوں کے لیے دو مختلف اصطلاحات ہیں۔ چنانچہ ایک کا نام ''دین'' اور دوسری کا نام ''شریعت'' ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد ﷺ تک تمام انبیاء و رُسل کا دین ایک ہی رہا ہے۔ اس میں کسی دَور میں بھی قطعاً کوئی فرق واقع نہیں ہوا۔ دین یہ ہے کہ عقیدۂ توحید کے مقتضیات کے ساتھ اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا جائے' اس کے بھیجے ہوئے انبیاء و رُسل اور اس کی اتاری ہوئی کتابوں کی تصدیق کی جائے' ملائکہ' بعث بعد الموت' حشر و نشر' حساب و کتاب' جزا و سزا اور جنت و دوزخ پر پختہ یقین رکھا جائے اور صرف اللہ تعالیٰ ہی کو حاکمِ مطلق اور مقننِ حقیقی تسلیم کیا جائے۔ جب کہ شریعت عملی زندگی کے احکام پر مشتمل ہوتی ہے۔ چنانچہ حالات کے بدلنے' انسانی ذہن کے ارتقاء اور تہذیب و تمدن اور وسائل و ذرائع کی ترقی کے ساتھ ساتھ احکامِ شریعت میں تغیر و تبدل ہوتا رہا' تا آنکہ شریعت محمد ﷺ پر پایۂ تکمیل کو پہنچی۔ لیکن جہاں تک دین کا تعلق ہے وہ ہمیشہ سے ایک ہی رہا ہے اور وہ ''اسلام'' ہے' از روئے الفاظِ قرآنی:

﴿اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰہِ الْاِسْلَامُ﴾ (آل عمران:۱۹)

''یقیناً دین تو اللہ کے نزدیک بس اسلام ہی ہے!''

دین اور شریعت کے فرق کو آپ دورِ جدید کی دو اصطلاحوں کے حوالے سے سمجھ سکتے ہیں۔ کسی بھی ملک کا ایک تو ''اساسی دستور'' ہوتا ہے' جس میں یہ متعین ہوتا ہے کہ حاکم کون ہے' حاکمیت (sovereignty) کس کی ہے اور وہ حاکمیت کس طرح استعمال (channelize) ہوگی۔ حاکمیت کے تحت قانون بنانے کا طریقہ (process) کیا ہوگا' وہ حاکمیت کیسے روبہ عمل (exercise) ہوگی' قوانین میں ردّ و بدل کیسے ہوگا' ملکی انتظام کیسے چلے گا' عدلیہ اور انتظامیہ کے مختلف شعبوں کا باہمی ربط کیا ہوگا' اور ایک دوسرے کے لیے احتساب و محاسبہ اور ان میں باہمی توازن (checks and balances) کا نظام کیا ہوگا؟ اساسی دستور ان تمام مسائل پر محیط ہوتا ہے۔ کسی بھی ملک کا دستور بناتے ہوئے اس امر کی کوشش کی جاتی ہے کہ اس کی اساسی دفعات بہت پائیدار اور مستحکم ہوں۔ چونکہ ان میں بار بار کی تبدیلی مناسب نہیں ہوتی' اس لیے اس میں تبدیلی کے طریقِ کار کو بڑا ہی مشکل رکھا جاتا ہے۔ لیکن اس اساسی دستور کے تحت جو قوانین بنتے رہتے ہیں ان کا معاملہ دوسرا ہے۔ تعزیرات علیحدہ لکھی جاتی اور طے کی جاتی ہیں' دیوانی اور فوجداری قوانین علیحدہ مدوّن کیے جاتے ہیں اور ان میں ملکی دستور کے تحت حسبِ ضرورت آسانی سے ردّ و بدل کیا جا سکتا ہے۔ ہمارے ملک میں تو آرڈی نینسز (Ordinances) کے ذریعے سے بھی قوانین میں رد و بدل ہو جاتا ہے' لیکن جمہوری ممالک میں تو بہرحال یہ اختیار پارلیمنٹ کے پاس ہوتا ہے کہ وہ ۴۹ اور ۵۱ کے فرق سے قانون بنا بھی سکتی ہیں اور اس میں ردو بدل بھی کر سکتی ہے۔ تو اس کو یوں سمجھئے کہ ہمارے دین کے نظام میں دستور کی جگہ تو ''دین'' کی اصطلاح ہے اور قانون کی جگہ ''شریعت'' کی اصطلاح ہے۔ دین اصل میں اس سے بحث کرتا ہے کہ مطاع کون ہے' حاکم کون ہے' حاکمیت کس کی ہے' قانون کس کا چلے گا' مرضی کس کی چلے گی اور وہ حاکمیت کس طرح روبہ عمل آئے گی؟ یعنی یہ کس کے واسطے سے ہوگی' حاکم مطلق کے نمائندے کی حیثیت کسے حاصل ہوگی؟ یہ تمام امور ہمیشہ سے طے شدہ

ہیں اوران میں کبھی کوئی فرق نہیں رہا کہ مطاعِ مطلق اور حاکمِ مطلق صرف اللہ ہے جو ''اِنِ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ'' کی شان کا حامل ہے۔اس کی طرف سے ملنے والا ہر قانون واجب العمل ہے اور اسے لے کر آنے والے نمائندے اس کے رسول ہیں۔اس کے قانون کی جو تعبیر (interpretation) اس کا نمائندہ (یعنی رسولؐ) کرے تو اسے قبول کرنا اور اس کی روشنی میں اپنے معاملات طے کرنا لازمی ہے۔جن معاملات میں قرآن وحدیث کی کوئی نصِ قطعی موجود نہ ہو انہیں دین کی روح کے تحت باہمی مشاورت سے طے کیا جا سکتا ہے' لیکن جو حدود و قیود اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے عائد کر دی گئی ہیں ان سے سرِ مو ہٹنے یا اس میں ردّوبدل کی اجازت نہیں ہے۔یہ ہے آیت کے اس حصے کی شرح کہ:

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا وَصّٰى بِهٖ نُوْحًا وَّالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهٖٓ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسٰى.....﴾

اقامتِ دین کا حکم

آیت کے اگلے ٹکڑے میں اب وہ اصطلاح وارد ہو رہی ہے جو ہماری آج کی گفتگو کا عنوان ہے۔فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ تمہیں کس لیے دیا گیا ہے؟ کیا اس لیے کہ تم اللہ کی عطا کردہ کتابِ دستور کو محض حصولِ ثواب اور ایصالِ ثواب کا ذریعہ بنا لو؟ اس کا احترام بس اس طرح سے کر لو کہ اسے ریشمی جزدان میں لپیٹ کر رکھ لو اور ہاتھ سے گر جائے تو اس کے برابر اناج تول کر دے دو؟ کہیں کوئی تقریب ہو' چاہے وہ کسی سینما' کلب' بار' ناچ گھر یا ریس کورس کی افتتاحی تقریب ہو' تو اس کی تلاوت کر لو؟ معاذ اللہ' ایسا ہرگز نہیں! بلکہ یہ دین تو محض اس لیے دیا گیا ہے کہ:

﴿اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ﴾

''یہ کہ اس دین کو قائم کرو اور اس باب میں تفرقہ کا شکار نہ ہو جاؤ!''

یہ دین اپنا نفاذ اور غلبہ چاہتا ہے۔وہ دستور اور قانون بے معنی ہے جو کہیں نافذ نہیں۔ ہمارے ملک کے ۱۹۵۴ء اور ۱۹۵۶ء کے جو دستور رکھے ہوئے ہیں کیا وہ واقعی دستور کہلائے جا سکتے ہیں جب کہ وہ نافذ ہی نہیں؟ یہ تو بس ہماری تاریخ کی یادگار بن کر رہ گئے ہیں۔کوئی

دستور صحیح معنوں میں اسی وقت دستور کہلا سکتا ہے جب کہ وہ نافذ بھی ہو۔ قانون اسی کو کہا جائے گا جس کے مطابق عدالتوں میں فیصلے ہو رہے ہوں۔

طرفہ تماشا

یہ عجب طرفہ تماشا ہے کہ دنیا میں کروڑوں کی تعداد میں مسلمانوں کے نام سے جو قوم بس رہی ہے وہ دعویٰ تو اس بات کا کرتی ہے کہ اصل دستور اور قانون خدا کی کتاب اور اس کے رسولؐ کی سنت ہے، لیکن یہ عجیب شتر گربگی ہے کہ ان کا عمل اس دعویٰ کے بالکل برعکس ہے اور اللہ اور اس کے رسولؐ کا عطا کردہ دستور و قانون ان کی عملی و اجتماعی زندگی میں کہیں نظر نہیں آتا۔ ان کے ہاں قرآن و سنت کے اوامر و نواہی کی سرے سے کوئی وقعت ہی نہیں، لہٰذا کوئی فیصلہ اس کے مطابق نہیں ہو پاتا۔ قرآن کا استعمال بس حصولِ ثواب اور ایصالِ ثواب کے لیے رہ گیا ہے، جبکہ وہ قرآن حکیم کے ضابطۂ حیات اور پوری زندگی کے لیے کامل ہدایت و رہنمائی ہونے کے دعوے دار بھی ہیں۔ مسلمان قوم کے اس طرزِ عمل کو ایک عجوبہ ہی کہا جا سکتا ہے۔ سورۃ الرعد میں منکرینِ قیامت کا ایک اعتراض نقل کرتے ہوئے فرمایا گیا:

﴿وَاِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ ءَاِذَا كُنَّا تُرٰبًا ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ﴾

(آیت ۵)

''اور اگر تعجب کرنا ہے تو تعجب کے قابل تو ان کی یہ بات ہے کہ آیا جب ہم مٹی (میں مل کر مٹی) ہو جائیں گے تو کیا ہمیں دوبارہ پیدا کیا جائے گا!''

لہٰذا اگر دنیا کو کسی بات پر تعجب کرنا چاہیے تو وہ ہمارا یہ طرزِ عمل ہے کہ ایک طرف تو ہم اس بات کے مدعی ہیں کہ ہمارا دستور، ہمارا قانون اور ہمارا ضابطۂ حیات اللہ کی طرف سے نازل کردہ ہے اور ہر جہت اور ہر لحاظ سے کامل ہے، چنانچہ دنیا کے تمام قوانین و دساتیر سے افضل ترین ہے۔ پھر ہم یہ بھی برملا کہتے ہیں کہ اسی پر عمل پیرا ہونے سے دنیا و آخرت کی فوز و فلاح اور خیر و صلاح حاصل ہو سکتی ہے، لیکن دوسری طرف اس کامل ترین اور افضل ترین دستورِ حیات سے ہماری بے اعتنائی اور روگردانی بھی دنیا سے مخفی نہیں ہے۔ تحریکِ پاکستان کے دوران یہ بھی کہا گیا تھا کہ ''لوگ مجھ سے پوچھتے ہیں کہ پاکستان کا دستور کیا ہوگا؟ میں

ان کو بتا دینا چاہتا ہوں کہ ہمارا دستور تو چودہ سو سال پہلے سے طے شدہ ہے!''۔ لیکن عملاً جو کچھ اب تک ہوا اور جو ہو رہا ہے وہ دنیا کے سامنے ہے۔ اس سے زیادہ قابلِ تعجب بات کیا ہوگی کہ جو ملک اس اصول پر قائم ہوا تھا کہ اس کا دستور اور ضابطۂ حیات کتاب وسنت ہوگا اس ملک میں پوری چوتھائی صدی بیت جانے کے بعد بھی اس دستور کی تنفیذ ونفاذ کا مرحلہ روزِ اول سے بھی بعید نظر آ رہا ہے۔ ۱۴/اگست ۱۹۴۷ء کو یہ معاملہ اتنا بعید نہیں تھا جتنا آج ہے، حالانکہ یہاں بستے سب مسلمان ہیں۔ سب کے سب قرآن حکیم پر ایمان کے مدعی بھی ہیں اور اسے اپنا دستور، قانون اور ضابطۂ حیات بھی تسلیم کرتے ہیں۔ اسی قرآن میں ہمارے لیے یہ حکم موجود ہے کہ ﴿اَنْ اَقِیْمُوا الدِّیْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِیْهِ ؕ﴾

''اقامت'' کا مفہوم

''اَقِیْمُوا الدِّیْنَ'' کا ترجمہ ''قائم کرنا'' بھی کیا گیا ہے اور ''قائم رکھنا'' بھی۔ نتیجے کے اعتبار سے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر دین پہلے سے قائم اور غالب ہے تو اس کو اس حالت پر برقرار رکھنا اقامتِ دین ہے۔ لیکن اگر دین بالفعل قائم نہیں ہے تو اسے دنیا میں قائم اور غالب کرنے کی جدوجہد کرنا اقامتِ دین کا تقاضا ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک ''اقامت'' کا معنی ''سیدھا رکھنا'' ہے، یعنی حکم دیا جا رہا ہے کہ اس دین میں کجی نہ کرو، اس کی کسی چیز کو بدلو نہیں، تمہیں اس میں کسی کمی بیشی اور ترمیم کا اختیار حاصل نہیں، یہ دین تمہیں بطور امانت دیا گیا ہے اور اس کو جوں کا توں رکھنا تمہاری ذمہ داری ہے! ٹھیک ہے، ''اقامتِ دین'' کا ایک مفہوم یہ بھی ہے، لیکن سیدھی سی بات ہے کہ اسے جوں کا توں رکھنا کس مقصد کے لیے ہوگا؟ اسے صرف کتابوں میں محفوظ کر لینا یا صرف آثارِ قدیمہ کے طور پر محفوظ رکھنا تو مقصود نہیں ہے۔ اس کو محض اپنے نسلی عقیدے کے طور پر مقدس یادگار بنا کر تو نہیں رکھنا ہے۔ بلکہ اگر یہ دین زندگی کے معاملات سے متعلق ہے تو اس کی حفاظت بھی اس کو قائم کرنے کے لیے مقصود ہے، تاکہ تمام معاملات اللہ کی مرضی کے مطابق طے پائیں۔ چنانچہ ﴿اَنْ اَقِیْمُوا الدِّیْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِیْهِ ؕ﴾ کا منشاء ومفہوم یہ ہوگا کہ دین کو قائم کرو، اس کی ٹھیک ٹھیک حفاظت کرو، اور اپنے سارے معاملات اس کے مطابق طے کرو اور اس امر

میں تمہارے مابین تفرقہ نہیں ہونا چاہیے۔ اس میں اختلاف کی نہ کوئی گنجائش ہے اور نہ ہی اجازت!

فقہی اختلافات ''تفرقہ'' نہیں

فقہی جزئیات اور فروعات میں حنفی اور شافعی یا دوسرے ائمہ فقہاء کی آراء میں کہیں فرق ہے تو یہ دین کا فرق نہیں' بلکہ صرف شریعت اور قانون کی تعبیر میں آراء کا فرق ہے۔ دین تو ہمیشہ سے ایک ہے اور ہمیشہ ایک رہے گا۔ اس میں کسی کو کوئی اختلاف نہیں ہوسکتا۔ اس بارے میں امام ابوحنیفہ' امام مالک' امام شافعی' امام احمد بن حنبل اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے مابین اختلاف امر محال ہے۔ یہ اختلاف تو جملہ انبیاء و رُسل کے مابین بھی نہیں بلکہ سب کا دین ایک ہی ہے اور یہ بات سب کے نزدیک متفق علیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی مطاعِ مطلق اور مالکِ حقیقی ہے' وہی اس کائنات کا خالق ہے اور حاکمیت کا حق بھی اسی کا ہے: ﴿اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ﴾ اور ﴿اِنِ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ﴾ ـــــ ہمارا کام اللہ کی اطاعت ہے اور یہ اطاعت رسول اللہ ﷺ کے واسطے سے ہے۔ اللہ کا عطا کردہ دستور و قانون ہم تک اس کے نبیؐ کی وساطت سے پہنچا ہے۔ چنانچہ ہمارا کلمہ دو اجزاء پر مشتمل ہے ''لَا اِلٰـهَ اِلَّا اللّٰهُ ـــــ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ''۔ رسول ﷺ کی حیثیت اللہ کے نمائندے اور اس کے بندوں کے درمیان رابطے کی ہے۔ چنانچہ اللہ کی اطاعت کے ساتھ رسولؐ کی اطاعت کو بھی لازم قرار دیا گیا ہے: ﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ﴾ پس اس معاملے میں سرے سے کسی اختلاف کی گنجائش نہیں' اس میں تفرقہ ڈالنے' اس کے بارے میں اختلاف کا شکار ہونے اور اس میں اپنی رائے سے جداگانہ راہیں نکالنے سے یہ کہہ کر منع فرما دیا گیا کہ ﴿اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ ؕ﴾

دینِ حق کا قیام مشرکین پر بھاری ہے

اس کے بعد یہ بات فرمائی گئی:

﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَيْهِ ؕ﴾

''(اے نبیؐ!) مشرکوں پر یہ بات بہت بھاری ہے جس کی آپؐ انہیں دعوت دے رہے ہیں!''

مکی سورتوں کے عام اسلوب کے مطابق یہاں پر خطاب اگرچہ نبی اکرم ﷺ سے ہے' لیکن درحقیقت ہر دَور کے مسلمان اس کے مخاطب ہیں' جو اس دعوت کے داعی بن کر کھڑے ہو جائیں۔ چنانچہ آنحضورؐ کے نقشِ قدم پر چلنے والے داعیانِ دین اور علم بردارانِ حق سب ہی اس کے مخاطب ہیں۔ یہاں یہ حقیقت واضح کی جا رہی ہے کہ کلمۂ توحید' جو تمہاری دعوت کی بنیاد ہے' بظاہر بڑا ہی بے ضرر سا کلمہ ہے' لیکن اس کے جو لوازم ہیں' اس کے جو متضمنات و مقتضیات ہیں ان کو وہ لوگ خوب سمجھتے ہیں جو شرک پر کاربند ہیں۔ انہیں اچھی طرح معلوم ہے کہ اس ''لَآ اِلٰـہَ اِلَّا اللّٰـہُ'' کی ضرب ان کے مفادات پر کہاں کہاں پڑے گی۔ ایک سادہ لوح مسلمان کے علم میں شاید یہ بات نہ ہو کہ توحید کی زد کہاں کہاں پڑ رہی ہے' لیکن مشرکین اس بات سے اچھی طرح واقف ہیں۔ لہٰذا ان کے لیے یہ دعوت بہت بھاری ہے اور وہ ٹھنڈے پیٹوں یہ کبھی برداشت نہیں کر سکتے کہ اللہ کا دین قائم اور غالب ہو۔

نظامِ شرک

اس موضوع پر مفصل گفتگو تو قرآنِ حکیم کے منتخب نصاب میں سورۂ لقمان کے دوسرے رکوع اور سورۃ الحج کے آخری رکوع کے درسوں کے ضمن میں ہوتی ہے۔ یہاں مختصر طور پر یہ سمجھ لیجیے کہ شرک کی دنیا میں ہمیشہ دو نظام رہے ہیں' ایک سیاسی استحصال' اور دوسرا معاشی استحصال۔ اور ان دونوں استحصالی نظاموں نے ہمیشہ مذہب اور دھرم کا لبادہ اوڑھے رکھا ہے۔

سیاسی شرک:

اس کی ایک صورت تو یہ رہی ہے کہ کوئی انسان خود خدائی کا دعوے دار بن بیٹھے کہ مرضی میری چلے گی' میں نہیں جانتا کہ خدا کا کیا حکم ہے اور رسول کیا کہتا ہے' اقتدار کا مالک میں

ہوں' لہٰذا حکم صرف میرا چلے گا! اس سیاسی شرک کا نام ملوکیت اور آمریت ہے جس پر کسی قدر گفتگو ''دین الملک'' کی بحث میں ہو چکی۔ اس کی بدترین مثال فرعون اور نمرود نے قائم کی۔ سیاسی شرک کی دوسری صورت' جو موجودہ دَور میں بہت عام ہے' یہ ہے کہ کسی ملک کے عوام اللہ تعالیٰ کی حاکمیتِ اعلیٰ کا انکار کر دیں اور یہ کہیں کہ خدا اور رسول کو ماننا ایک نجی معاملہ ہے۔ جو انہیں مانتے ہیں وہ مسجدوں' مندروں اور کلیساؤں میں ان کا حکم چلا لیں' باقی رہا ملک کا قانون تو وہ عوام کی اکثریت کی مرضی کے مطابق بننا چاہیے۔ اس کا نام ہے جمہوریت' جس پر میں ''دینِ جمہور'' کے ضمن میں کچھ روشنی ڈال چکا ہوں۔ یہ جمہوریت بھی اسی طرح کا بدترین شرک ہے جس طرح ملوکیت اور آمریت ہے۔

سیاسی شرک کی تیسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ کوئی ایک قوم حکومت کی مدعی بن کر دوسری قوم کو محکوم بنا لے کہ ہم تمہارے آقا ہیں' لہٰذا مرضی ہماری چلے گی۔ جیسے انگریز قوم نے ہمیں اپنا محکوم بنا کر ہمارے ساتھ یہ طرزِ عمل روا رکھا تھا۔ انہوں نے بس اس قدر مذہبی آزادی دے رکھی تھی کہ ہم نماز' روزہ' زکوٰۃ اور حج اپنے دین کے مطابق کر لیں' لیکن ملکی قانون (Law of the land) ان کا تھا۔ مرضی اور پسند تاجِ برطانیہ کی چلتی تھی اور وائسرائے ہند اس کا نمائندہ تھا۔ گویا تاجِ برطانیہ ''الٰہ'' تھا اور وائسرائے اس کا ''رسول'' تھا۔ یہ سیاسی شرک کی تیسری صورت ہے۔ چنانچہ سیاسی طور پر کوئی آمر' کوئی بادشاہ' یا کوئی قوم حاکمیت کے مقام پر فائز ہو جائے اور ملک کے تمام معاشی ذرائع و وسائل اور تمام قومی دولت کو اپنی مرضی اور پسند کے مطابق استعمال کرے تو یہ سیاسی شرک ہے۔

مذہبی شرک

یہ سیاسی شرک ہی کی ایک عظیم فرع ہے' جس کو اچھی طرح جان لینا ضروری ہے۔ ہوتا یہ ہے کہ چند بڑے ہوشیار اور چالاک لوگ دیوی اور دیوتاؤں کے نام پر استھان اور مندر بنا کر یا اولیاء و صلحاء کے نام پر مقبرے' تکیے اور درگاہیں بنا کر بیٹھ جاتے ہیں تاکہ ان کے نام پر جو نذرانے آئیں' نذریں اور نیازیں چڑھائی جائیں ان سے ان کے حلوے مانڈے چلتے رہیں اور خواہشاتِ نفس پوری ہوتی رہیں۔ وہ لوگوں سے کہتے ہیں کہ ہمیں خوش کرو گے تو یہ

دیوی دیوتا تم سے راضی ہو جائیں گے اور یہ بزرگ تمہاری طرف متوجہ ہو جائیں گے۔ اس طرح تمہاری دُنیوی مرادیں بھی بر آئیں گی اور خدا بھی تم سے خوش ہو جائے گا۔

یہ درحقیقت انسانوں کا خون چوسنے کے سیاسی اور مذہبی طریقے ہیں جو ہمیشہ سے دنیا میں جاری رہے ہیں۔ ایک طرف بادشاہ لوگوں کی گردنوں پر مسلط ہو کر اُن سے خراج وصول کرتے رہے ہیں اور دوسری طرف اس طرح کے چالاک اور ہوشیار لوگ مذہب کے نام پر لوگوں کو بے وقوف بنا کر ان سے نذرانے وصول کرتے آ رہے ہیں۔ یہ لوگ کیسے برداشت کر لیں گے کہ اللہ کی توحید کا شہرہ ہو اور توحید باری تعالیٰ پر مبنی نظامِ عدلِ اجتماعی قائم ہو جائے؟ اسی لیے فرمایا گیا: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَيْهِ﴾ ''مشرکوں پر وہ چیز بہت بھاری ہے جس کی دعوت (اے نبیؐ!) آپ انہیں دیتے ہیں!''

سیاسی اور مذہبی مشرکین میں تعاون

مشرکین صرف خود ہی شرک نہیں کرتے' بلکہ نظامِ شرک کے استحکام کے لیے ایک دوسرے سے بھرپور تعاون (joint hand) بھی کرتے ہیں۔ مشرکین آپس میں ایک دوسرے کے ساتھی بن جاتے ہیں اور ایک شرک دوسرے شرک کو انگیز بھی کرتا ہے' لیکن اہلِ شرک توحید کو کبھی برداشت نہیں کرتے۔ ان کا باہمی گٹھ جوڑ ہوتا ہے کہ کوئی سورج دیوتا کا مندر بنا لے' کوئی چاند دیوتا کا اور کوئی خود خدائی کا یا خدا کے اوتار ہونے کا دعویٰ کرے اور ''نِصْفٌ لِّيْ وَنِصْفٌ لَّكَ' هٰذَا قَوْمٌ جَاهِلُوْنَ'' کے مصداق دونوں طرف سے لوگوں کو بے وقوف بنا کر لوٹا جائے۔ چنانچہ بے چارے عوام الناس ایک طرف تو بادشاہ کو ٹیکس اور خراج ادا کرتے ہیں اور دوسری طرف پنڈت' پروہت' پوپ' پجاری اور پیر صاحب ان سے اپنے نذرانے وصول کرتے ہیں۔ دونوں طرف سے تعاون اور خیر سگالی کے طور پر ایک دوسرے کی مدح بھی کی جاتی ہے۔ بادشاہ کی طرف سے ان مذہبی پیشواؤں کو خطابات سے نوازا جاتا ہے اور ان کی طرف سے بادشاہ کو خطابات و القاب دیے جاتے ہیں۔ چنانچہ پوپ کی طرف سے ''بادشاہ کے مقدس حقِ حکمرانی'' (Divine right of the king) کو تسلیم کیا جاتا ہے' اور وہ پوپ کے تقدس کے اظہار کے لیے اسے "His

"Holiness جیسے بڑے بڑے القاب سے نوازتا ہے۔ پروہت اور پنڈت حکمرانوں کا سلسلۂ نسب دیوی دیوتاؤں سے قائم رکھتے ہیں اور بادشاہ سلامت اپنی اطاعت کے ساتھ ان پنڈتوں' پجاریوں اور پروہتوں کی اہمیت لوگوں کے دلوں میں راسخ کرتے ہیں۔ غرضیکہ شرک کے یہ دونوں نظام باہمی گٹھ جوڑ سے ایک دوسرے کو قوت فراہم کرتے ہیں۔ لہٰذا ان میں سے کوئی بھی توحید کو کسی صورت برداشت نہیں کرسکتا' کیونکہ اس سے ان کی زرگری کی جڑ کٹتی ہے' مفادات ختم ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ توحید کی دعوت مشرکین پر بہت بھاری اور گراں گزرتی ہے۔

مصلح اور رسول کی دعوت کا فرق

یہاں یہ بات بھی وضاحت سے سمجھ لیجیے کہ ایک رسول اور مصلح کی دعوت میں بڑا بنیادی فرق ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص صرف واعظ اور معلمِ اخلاق بن کر کھڑا ہو تو اس کی بات لوگوں پر اتنی گراں نہیں گزرتی جتنی اس شخص کی بات جو اس بات کا داعی بن کر اٹھے کہ میں اس پورے نظامِ باطل کو' جو غیر اللہ کی اطاعت پر قائم ہے اور جس کی اساس شرک پر ہے' بالکل نیست و نابود کر دوں گا اور اللہ کی اطاعت پر مبنی نظام قائم کروں گا۔ یہ دعوت ٹھنڈے پیٹوں برداشت نہیں کی جاتی۔ اس لیے کہ غیر اللہ کی اطاعت اور مشرکانہ بنیادوں پر قائم نظامِ باطل سے کچھ لوگوں کے سیاسی و معاشی مفادات اور مصلحتیں وابستہ ہوتی ہیں۔ وہ پیچ در پیچ ایسے بندھنوں میں بندھے ہوئے ہوتے ہیں کہ ان کو اندیشہ ہوتا ہے کہ اگر یہ نظام تلپٹ ہوا تو یہ سب کچھ بدل جائے گا' بہت سے اوپر والے نیچے اور نیچے والے اوپر ہو جائیں گے۔ اس طرح ہمارے مفادات پر ضرب پڑے گی اور ہماری سیاست و چودھراہٹ ختم ہو جائے گی' ہمارا وقار اور احترام خاک میں مل جائے گا اور ہمارا اعتماد جاتا رہے گا۔ اس لیے توحید پر مبنی اسلام کے عادلانہ نظامِ اجتماعی کے قیام کی دعوت مشرکانہ نظام کے مقتدروں' سرداروں اور مہنتوں کو کبھی برداشت نہیں ہوسکتی۔ البتہ اگر آپ کسی جزوی اصلاح کی دعوت لے کر اٹھیں' ریفارمر کی حیثیت اختیار کریں یا دین کی محض وہ باتیں پیش کریں جن سے کسی کے مفاد پر زد نہ پڑتی ہو تو پھر آپ کی کسی طرف سے کوئی مخالفت نہیں ہوگی' بلکہ ہوسکتا ہے کہ آپ کو

پھولوں کے ہار پہنائے جائیں‘ آپ کا شاندار استقبال کیا جائے اور آپ کی خدمت میں سپاس نامے پیش کیے جائیں۔

اہلِ ایمان کو تسلی

آگے فرمایا:

﴿اَللّٰہُ یَجۡتَبِیۡۤ اِلَیۡہِ مَنۡ یَّشَآءُ وَیَہۡدِیۡۤ اِلَیۡہِ مَنۡ یُّنِیۡبُ ﴿۱۳﴾﴾

’’اللہ جسے چاہتا ہے اپنی طرف کھینچ لیتا ہے اور اپنی طرف (یعنی اپنے دین پر) آنے کا راستہ اس پر کھول دیتا ہے جو اس کی طرف رجوع کرے۔‘‘

آیتِ کریمہ کے اس ٹکڑے کے پس منظر میں اس پوری کشمکش اور پورے تصادم کی جھلک نظر آتی ہے جو اقامتِ دین کی جدوجہد کے سلسلے میں اللہ کے نبی ﷺ اور مشرکین کے درمیان چل رہا ہے۔ مشرکین کو کسی درجہ میں یہ گوارا نہیں کہ یہ مشرکانہ نظام ختم ہو جائے اور پوری کی پوری زندگی ایک اللہ کی اطاعت کے نظام کے تحت آ جائے۔ چنانچہ وہ مزاحمت اور مخالفت پر کمر بستہ ہیں اور ان کی دن رات یہ کوشش ہے کہ دینِ حق کا یہ چراغ گل کر دیا جائے۔ ان انتہائی مایوس کن حالات میں نبی اکرم ﷺ اور آپؐ کے صحابہؓ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ اس شدید مزاحمت و مخالفت اور تشدد سے دل برداشتہ نہ ہوں‘ اللہ تعالیٰ یقیناً راستہ کھولے گا اور بہت سے لوگوں کو‘ جنہیں وہ چاہے گا‘ اپنے دین کی طرف کھینچ لے گا۔ اس کے علاوہ جن لوگوں میں ذرا بھی اِنابت ہے‘ جو حق کے طالب اور جویا ہیں‘ ان کو بھی راہِ ہدایت سے بہرہ مند فرمائے گا۔ اس اجتباء اور ہدایت الی اللہ کی جھلک مسلمان ان آیات کے نزول سے پہلے دیکھ چکے تھے اور اس کے بعد بھی اس کے مناظر اُن کے سامنے آتے رہے۔

’’اجتباء‘‘ کی مثالیں

اجتباء کا صحیح مفہوم ہے کسی کو کسی مقصد کے لیے پسند کر لینا‘ چن لینا اور کھینچ لینا۔ یہاں جو فرمایا گیا: ﴿اَللّٰہُ یَجۡتَبِیۡۤ اِلَیۡہِ مَنۡ یَّشَآءُ﴾ (اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی طرف کھینچ لیتا ہے) اس مفہوم کو یوں بھی ادا کیا جا سکتا ہے: ’’اللہ جس کو چاہتا ہے اپنے دین کی خدمت کے لیے پسند کر لیتا ہے‘ چن لیتا ہے!‘‘ اس اجتباء کی دو درخشاں مثالیں ملاحظہ ہوں۔

پہلی مثال حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ بن عبدالمطلب کا قبولِ اسلام ہے۔ آنجنابؓ توحید و شرک کی کشمکش سے بے نیاز روز و شب اپنے مشاغل میں مصروف رہتے تھے، جن میں سب سے زیادہ نمایاں شوق تیراندازی اور شکار کا تھا۔ علی الصبح تیر کمان لے کر شکار کو نکل جانا اور شام کو واپس آنا ان کا معمول تھا۔ ایک روز ابوجہل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادتی کی اور یہ زیادتیاں اس وقت اس کے معمول میں شامل ہو چکی تھیں۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شام کو واپس لوٹے تو اُن کی ایک لونڈی نے انہیں اس زیادتی کا ماجرا سنایا۔ قرابت داری کے جذبے نے جوش کھایا اور اسی وقت جا کر اپنی کمان ابوجہل کے سر پر دے ماری۔ یہی جذبہ ان کے مشرف بہ اسلام ہونے کا ذریعہ بن گیا اور حمزہ بن عبدالمطلب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جاں نثاروں میں شامل ہو گئے۔ آپؓ بارگاہِ رنبویؐ سے ''اَسَدُ اللّٰہِ وَاَسَدُ رَسُوْلِہٖ'' اور ''سید الشہداء'' کے القابات سے سرفراز ہوئے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاہ۔

دوسری درخشاں مثال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قبولِ اسلام کی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو اشخاص کے متعلق یہ دعا فرمائی تھی کہ یا اللہ! عمر بن الخطاب یا عَمرو بن ہشام (ابوجہل) میں سے کسی ایک کو شرفِ قبولیت عطا فرما! اللہ تعالیٰ نے عمر بن الخطاب کو چن لیا اور وہ عمرِ فاروق بن گئے۔ رضی اللہ عنہ وارضاہ۔ اسلام قبول کرنے سے قبل ان کی طبیعت میں غور و فکر کا کوئی مادہ، تلاشِ حق کا کوئی داعیہ یا کوئی ایسی علامت دکھائی نہ دیتی تھی جو اس بات کی نشاندہی کرتی ہو کہ وہ خود سیدھی اور سچی راہ کے جویا تھے۔ بلکہ طبیعت میں لاابالی پن اور بے پرواہی تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوتِ حق دیتے ہوئے چھ برس گزر چکے تھے مگر ان کے کان پر جوں تک نہیں رینگی، بلکہ اس کے برعکس ان کے اندر تعصب سخت سے سخت تر ہوتا چلا گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت اور آپؐ کی دعوت سے بیزاری بڑھتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ ننگی تلوار لے کر آنحضرتؐ کے قتل کے ارادے سے گھر سے نکل کھڑے ہوئے۔ لیکن ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کی دعا کو شرف قبولیت بخشا اور ایسے حالات پیدا فرما دیئے کہ پتھر دل موم ہو گیا۔ وہ عمرؓ جو نبی اکرمؐ کے قتل کے ارادے سے گھر سے نکلے تھے غلامانِ محمدؐ میں شامل ہو گئے اور ان کی یہ شان قرار پائی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ((لَوْ کَانَ بَعْدِیْ نَبِیٌّ لَکَانَ

عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ)) ''اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو وہ عمر بن الخطاب ہوتے!'' (رواہ الترمذی' عن عقبہ بن عامرؓ) تو یہ ہے اجتباء۔

بیعتِ عقبۂ اولیٰ کے موقع پر یثرب (مدینہ) سے مکہ آنے والوں میں سے کچھ سعید روحوں کو اللہ تعالیٰ نے دولتِ اسلام سے مشرف کر دیا' وہ بھی ایک نوعیت کا اجتباء ہے۔ یہ لوگ جاہلیت کے رسم ورواج کے تحت حج اور عمرہ کے لیے مکہ آئے تھے اور کوئی طلبِ ہدایت اور تلاشِ حق ان کے پیش نظر نہ تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے سینے قبولِ ایمان کے لیے کھول دیئے اور وہ نبی اکرم ﷺ کی دعوت سے متأثر ہو کر مؤمنینِ صادقین کے زمرے میں شامل ہو گئے۔ ان حضرات گرامی کی یہ بیعت ہی یثرب کے مدینۃ النبیؐ بننے اور دارالہجرت قرار پانے کی تمہید بن گئی۔ رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ!

ہدایت کا حق دار کون؟

دوسری طرف اللہ تعالیٰ کا ایک قاعدہ اور بھی ہے۔ وہ یہ کہ جو بھی حق کا متلاشی ہوگا' جس کے دل میں بھی انابت ہوگی اس کو اللہ تعالیٰ ہدایت کا راستہ ضرور دکھا دے گا۔ اُس نے اِس میں ''پسند'' کا معاملہ نہیں رکھا' بلکہ فرمایا: ''یَهْدِیْ اِلَیْهِ مَنْ یُّنِیْبُ'' کہ جس میں حق کی سچی طلب ہو' جو بھی انابت کی روش اختیار کرے' اس پر ہدایت کی راہ کھول دی جاتی ہے۔ اسی قاعدے کو سورۃ العنکبوت کے آخر میں یوں بیان فرمایا:

﴿وَالَّذِیْنَ جَاهَدُوْا فِیْنَا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ (آیت:۶۹) ''وہ لوگ جو ہماری راہ میں مشقتیں اٹھاتے ہیں (جن میں حق کی طلب اور جستجو ہوتی ہے) تو ہم لازماً ان کے لیے اپنے راستے کھولتے چلے جائیں گے''۔ پس معلوم ہوا کہ جن میں انابت ہوتی ہے' جو کسی تعصب اور عصبیت میں مبتلا نہیں ہوتے' جن کے دلوں میں حق کی سچی طلب ہوتی ہے' جن کی فطرت سلیم ہوتی ہے' جو چاہتے ہیں کہ ان پر حق منکشف ہو تو اللہ تعالیٰ ان کو سیدھا راستہ دکھا دیتا ہے۔

شرک کے گھٹا ٹوپ اندھیروں' بد سے بدتر نظام اور خراب سے خراب تر ماحول میں بھی ایسی سعید روحیں موجود ہوتی ہیں جن کی قلبی کیفیت کو سورۂ آل عمران میں ان الفاظ میں بیان

فرمایا گیا:

﴿رَبَّنَآ اِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِیًا یُّنَادِیْ لِلْاِیْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّکُمْ فَاٰمَنَّا﴾ (آیت:۱۹۳)

''اے ہمارے پروردگار! یقیناً ہم نے ایک پکارنے والے (کی دعوت) کو سنا جو ایمان کی طرف بلاتا تھا کہ اپنے ربّ پر ایمان لاؤ' پس ہم ایمان لے آئے۔''

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اس کی سب سے بڑی درخشاں مثال ہیں۔ وہ اپنی فطرتِ سلیمہ اور طلبِ حق کی بنیاد پر صدیقِ اکبر کے ارفع و اعلیٰ مقام پر فائز ہوئے۔ حضرت علی' حضرت عثمان' حضرت ابوعبیدہ بن الجراح' حضرت سعید بن زید' حضرت عبدالرحمٰن بن عوف' حضرت طلحہ' حضرت زبیر بن العوام اور حضرت سعد بن ابی وقاص (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) جو عشرۂ مبشرہ میں شامل ہیں' اسی انابت الی اللہ کے طفیل سے دولتِ ایمان سے مالا مال ہوئے ہیں۔ تاریخ کی شہادت موجود ہے کہ ہر دَور میں ایسی سعید روحیں موجود ہوتی ہیں جو حق کی متلاشی ہوتی ہیں۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے ایمان لانے کے واقعہ پر غور کیجیے۔ طلبِ حق میں کہاں سے روانہ ہوئے' کن کن منزلوں پر ٹھہرے اور پھر کس طرح منزلِ مقصود تک پہنچے۔ اسی طرح طالبانِ حق کہاں کہاں سے آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور شرفِ صحابیت سے مشرف ہوئے ــــ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و ارضاھم اجمعین!!

تفرقہ کا اصل سبب

جیسا کہ پہلی آیت میں بیان ہوا' تمام سابقہ اُمتوں کو یہ حکم ہوتا رہا ہے کہ ﴿اَنْ اَقِیْمُوا الدِّیْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِیْہِ﴾ کہ دین کو قائم کرو اور اس کے بارے میں تفرقہ میں مت پڑو! اب اگلی آیت میں اس کا سبب بیان کیا جا رہا ہے کہ جب دین ایک ہے تو پھر تفرقہ کیوں ہوا؟ یہودیت نے ایک علیحدہ راہ کیوں نکالی اور عیسائیت نے علیحدہ کیوں؟ ہر سلیم العقل انسان کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہود و نصاریٰ تو توحید سے بھی واقف تھے اور وحی' بعثتِ انبیاء و رُسل' انزالِ کتبِ سماوی' بعث بعد الموت اور محاسبۂ اُخروی کے عقائد سے

بھی واقف تھے۔ یہ امور اُن کے لیے اجنبی نہ تھے۔ ان کے برعکس اہلِ عرب اُمّی شمار ہوتے تھے اور وہ ان عقائد سے آگاہ نہ تھے۔ تو پھر اہلِ کتاب نے آگے بڑھ کر اس دعوت کو قبول کیوں نہیں کیا؟ بلکہ اس کی مزاحمت و مخالفت میں مشرکین سے بھی زیادہ شدید کیوں ہو گئے؟ اس کا سبب معلوم ہونا ضروری ہے۔ عام طور پر تفرقے کے دو اہم سبب ہو سکتے ہیں۔ پہلا یہ کہ جب حق آئے تو وہ واضح نہ ہو اور دوسرا یہ کہ باہمی ضدّ مضدّ ا اور ایک دوسرے کو نیچا دکھانے اور ایک دوسرے پر فوقیت حاصل کرنے کے لیے حق کا انکار کیا جائے اور تفرقے کا راستہ اختیار کیا جائے۔ اگلی آیت میں قرآن مجید پہلے سبب کی نفی اور دوسرے سبب کا اثبات کر رہا ہے۔ چنانچہ فرمایا:

﴿وَمَا تَفَرَّقُوْٓا اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ ﴾

''اور لوگوں نے تفرقہ نہیں کیا مگر اس کے بعد کہ اس کے پاس علم آ چکا تھا' صرف اس لیے کہ وہ ایک دوسرے پر زیادتی کرنا چاہتے تھے۔''

پس معلوم ہوا کہ ان کے تفرقے کا اصل سبب ناواقفیت نہیں بلکہ ان کی ضد اور سرکشی تھی۔ ان کے پاس ''العلم'' آ چکا تھا' یعنی ہدایتِ ربانی ان کو پہنچ چکی تھی' حق ان پر واضح ہو چکا تھا۔ اور حق تو جب بھی آتا ہے بہت واضح اور مبرہن ہو کر آتا ہے' بینہ بن کر آتا ہے۔ سورۃ البینۃ میں اس مضمون کو مزید واضح کیا گیا:

﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ ۝﴾

''اور نہیں تفرقہ کیا ان لوگوں نے جنہیں کتاب دی گئی تھی مگر اس کے بعد کہ ان کے پاس ''البینۃ'' آ چکی تھی۔''

یعنی حق روشن اور مبرہن صورت میں ان کے سامنے پیش کیا جا چکا تھا۔ لہٰذا تفرقے کا اصل سبب لاعلمی اور ناواقفیت نہیں' بلکہ کچھ اور ہی ہے۔ چنانچہ اس تفرقے کے حقیقی سبب کو ''بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ'' کے الفاظ سے واضح کیا گیا کہ اس کا اصل محرک آپس کی ضد' ایک دوسرے کو نیچا دکھانے کی کوشش اور ایک دوسرے پر غالب آنے کی خواہش ہے۔ یا پھر قومی مفادات' قومی تفاخر' گروہی مناصب' ذاتی وجاہت و حشمت اور دُنیوی اغراض و مصالح کی خاطر حق سے

اعراض کی روش اختیار کی جاتی ہے۔

اہلِ کتاب کے علاوہ سردارانِ قریش بھی اسی ضد کے سبب سے آنحضورؐ کی دعوت پر ایمان نہ لائے اور دینِ حق کی راہ میں مزاحم رہے۔ اس کی نمایاں ترین مثال ابوجہل کا وہ قول ہے جو اُس نے اس وقت کہا جب اس سے پوچھا گیا کہ کیا تمہارے خیال میں محمدؐ (نعوذ باللہ) جھوٹے ہیں؟ اس نے جواب میں کہا تھا: نہیں، انہوں نے کبھی جھوٹ نہیں بولا۔۔۔ لیکن مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے اور بنی ہاشم کے مابین ایک خاندانی مسابقت چل رہی تھی۔ بنوہاشم نے مہمان نوازیاں کیں، ہم نے ان سے بڑھ کر کیں۔ انہوں نے حجاج کو کھانے کھلائے، ہم نے ان سے بڑھ کر کھلائے۔ انہوں نے ضیافت کے لیے اونٹ ذبح کیے، ہم نے ان سے زیادہ تعداد میں کیے۔ اس مسابقت میں اب تک ہم نے ان سے مات نہیں کھائی تھی، لیکن اب اگر ہم محمد (ﷺ) کی نبوت مان لیں اور ان کی رسالت کو تسلیم کر لیں تو ہم پر بنی ہاشم کی برتری ابدالآباد تک قائم ہو جائے گی! چنانچہ اس کی اس بات سے مخالفت اور تفرقہ کا اصل سبب واضح ہوتا ہے۔

یہی معاملہ یہود کا ہوا۔ قرآن مجید کی شہادت یہ ہے کہ: ﴿اَلَّذِیْنَ اٰتَیْنٰهُمُ الْكِتٰبَ یَعْرِفُوْنَهٗ كَمَا یَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ﴾ (البقرۃ:۱۴۶، الانعام:۲۰) ''جن کو ہم نے کتاب عطا فرمائی، وہ انہیں (یعنی رسول اللہؐ کو) اس طرح پہچانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہوں!'' یہود نے محمدؐ رسول اللہ ﷺ کی نبوت و رسالت کا انکار کسی مغالطے کی بنا پر نہیں کیا تھا، بلکہ وہ یہ بات اچھی طرح جانتے تھے کہ یہ وہی آخری نبی ہیں جن کی بشارتیں اور پیشین گوئیاں وہ سنتے چلے آ رہے تھے اور جن کی آمد کے وہ منتظر تھے۔ اسی طرح عیسائی بھی آنحضورؐ کی آمد کی پیشین گوئیوں سے اچھی طرح واقف تھے۔ ایک عیسائی راہب نے حضرت سلمان فارسیؓ کو یہ اطلاع دی تھی کہ جنوب میں کھجوروں کے جھنڈ میں نبیٔ آخر الزماں کا ظہور ہوگا، اگر حقیقی ہدایت اور حق کی طلب ہے تو وہاں پہنچو اور ان کی بعثت کا انتظار کرو! یثرب اور اس کے قرب و جوار میں رہنے والے یہودی اوس و خزرج کے قبیلوں کو دھمکایا کرتے تھے کہ ایک نبی ظاہر ہونے والا ہے، اور ہم جب اس کے ساتھ ہو کر تم سے لڑیں

گے تو تم ہمارا مقابلہ نہیں کرسکو گے۔ یہ عجیب بات ہے کہ یہودیوں کی یہی دھمکی بیعتِ عقبۂ اولیٰ کا سبب بن گئی' جس کا حوالہ اجتباء کی مثالوں کے ضمن میں دیا گیا ہے۔ جب مدینہ کے کچھ لوگ مکہ پہنچے اور ان کو حضورؐ کی دعوتِ نبوت کا علم ہوا تو ان میں سے ایک شخص نے کہا کہ جلدی کرو اور ان کے ہاتھ پر بیعت کرلو۔ یہ وہی نبی معلوم ہوتے ہیں جن کی آمد کے یہود منتظر بیٹھے ہیں' مبادا وہ ہم سے سبقت لے جائیں۔ اس طرح نبی اکرم ﷺ پر ایمان لانے اور پھر آپؐ کے اعوان و انصار بننے کی سعادت اہلِ مدینہ کے حصے میں آئی' لیکن یہود کی بدبختی آڑے آئی اور وہ دولتِ ایمان سے محروم رہے۔ اس لیے کہ ان کی عزتِ نفس پر یہ چوٹ پڑی کہ نعمتِ نبوت بنی اسرائیل سے چھن گئی اور یہ اعزاز بنی اسماعیل کو حاصل ہو گیا کہ نبی آخرالزماں ان میں مبعوث کیے گئے۔ ان کا یہی تعصب' ضد' ہٹ دھرمی اور نسلی برتری کا احساس ان کے پاؤں کی بیڑی بن کر رہ گیا اور محرومی ان کا مقدر ٹھہری۔ اسی لیے فرمایا گیا:

﴿وَمَا تَفَرَّقُوْٓا اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًۢا بَيْنَهُمْ﴾

کہ انہوں نے جو تفرقہ و اختلاف کیا تو وہ کسی مغالطے یا ناواقفیت کی بنا پر نہیں' بلکہ ہدایتِ ربانی کے واضح طور پر پہنچ جانے کے بعد محض اپنے نفس کی شرارت و سرکشی اور باہمی ضد کا نتیجہ ہے!

''اجلِ مسمّٰی'' کا قانون

آگے فرمایا:

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾

''اور اگر نہ ہوتی ایک بات جو نکل چکی تیرے ربّ کی طرف سے ایک وقتِ مقرر تک تو اُن کے درمیان فیصلہ چکا دیا جاتا۔''

واضح رہے کہ سورۃ الشوریٰ مکی سورت ہے' اور یہاں رسول اللہ ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آپؐ خاطر جمع رکھئے' اللہ کا فیصلہ آ کر رہے گا' احقاقِ حق اور ابطالِ باطل ہو کر رہے گا۔

لیکن اس میں ابھی وقت لگے گا' کیونکہ ہر چیز کے انجام کے لیے اللہ کا مقرر کردہ ایک اندازہ اور ضابطہ ہے۔ اس فیصلے کے لیے بھی اللہ کی طرف سے ایک میعاد مقرر ہے' اور جب تک وہ گھڑی نہیں آتی تب تک منتظر رہنا پڑے گا!

قرآن کے آئینے میں ہماری تصویر

قرآن حکیم کے بارے میں خود قرآن ہی کے الفاظ ہیں: ﴿فِیۡہِ ذِکۡرُکُمۡ﴾ ''اس میں تمہارا ذکر موجود ہے''۔ چنانچہ آیتِ زیر درس کے اگلے حصے میں قرآن ہمارے سامنے ہماری ہی تصویر پیش کر رہا ہے۔ تو آیئے' آئینۂ قرآنی میں اپنی تصویر دیکھئے' اور اگر یہ تصویر بری نظر آئے تو آئینے کو الزام مت دیجیے' کیونکہ آئینہ تو حقیقت کی عکاسی کرتا ہے' بلکہ اپنی شکل کو درست کرنے کی فکر کیجیے! فرمایا:

﴿وَاِنَّ الَّذِیۡنَ اُوۡرِثُوا الۡکِتٰبَ مِنۡۢ بَعۡدِہِمۡ لَفِیۡ شَکٍّ مِّنۡہُ مُرِیۡبٍ ﴿۱۴﴾﴾

''اور وہ لوگ جو کتاب کے وارث بنائے گئے ان کے بعد وہ درحقیقت اس کے بارے میں سخت الجھن میں ڈالنے والے شک میں مبتلا ہیں۔''

اس وقت قرآن کے ساتھ ہمارا جو معاملہ ہے وہ اس آیت کا مصداقِ کامل ہے۔ اور یہ درحقیقت اس بات پر ہمارا ایمان مضمحل ہو جانے کا نتیجہ ہے کہ قرآن واقعی اللہ کی کتاب ہے' ورنہ یہ ناممکن اور محالِ عقلی ہے کہ ایک طرف ہمارا یہ یقین ہو کہ یہ مالکِ ارض وسماء کا کلام ہے جس کے حضور ہمیں پوری زندگی کے اعمال کی جوابدہی کے لیے حاضر ہونا ہے اور دوسری طرف ہم اس سے اعراض اور گریز کا طرزِ عمل بھی روا رکھیں۔ کیا یہ ممکن ہے کہ ہمیں یہ یقین ہو کہ یہ کتاب ہماری زندگی کے ایک ایک گوشے کے لیے رہنمائی فراہم کرتی ہے اور پھر بھی نہ اسے پڑھنے کا ہمارے پاس وقت ہو اور نہ اسے سمجھنے کی ہمیں ضرورت محسوس ہو؟ ہم سب کچھ پڑھیں' انگریزی ادب میں سکالر ہو جائیں' دنیا بھر کے علوم وفنون حاصل کر لیں' ڈاکٹری اور انجینئرنگ کی ڈگریاں حاصل کرنے کے لیے عمرِ عزیز کے کئی قیمتی سال صرف کر دیں' لیکن اگر عربی پڑھنے اور قرآن حکیم کو سمجھنے کی توفیق نہ ہوئی ہو تو یہ دعویٰ کیسے صحیح قرار دیا جا سکتا ہے کہ قرآن مجید پر ہمارا ایمان ہے؟ یہ قرآنی تشخیص ہے جو اِن الفاظ میں بیان فرمائی

گئی ہے کہ:

﴿وَاِنَّ الَّذِیْنَ اُوْرِثُوا الْکِتٰبَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لَفِیْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِیْبٍ ﴿۱۴﴾﴾

قرآن کا اعجاز ملاحظہ ہو کہ اس کیفیت کے لیے لفظ ''شک'' پر اکتفا نہیں کیا' بلکہ اس کے ساتھ ''ریب'' کا لفظ بھی استعمال فرمایا کہ اچھی طرح سمجھ لو کہ تم جس حالت میں مبتلا ہو وہ محض شک کی نہیں' بلکہ تمہارے شکوک میں بہت ہی اضطراب انگیز شبہات بھی ہیں' اس لیے کہ تمہاری عملی تصویر اس کا ناقابلِ تردید ثبوت ہے۔

رسالت کا ایک اہم تقاضا: دعوت

اگلی آیت آج کی گفتگو کے مرکز و محور اور عمود کی حیثیت کی حامل ہے اور اس پر کافی غور وتدبر کی ضرورت ہے۔ آیت اپنے حجم کے لحاظ سے بھی طویل ہے اور بہت سے مضامین پر محیط ہے۔ ان میں سے ہر مضمون پر اِن شاء اللہ الگ الگ گفتگو بھی ہوگی۔ فرمایا:

﴿فَلِذٰلِكَ فَادْعُ ۚ وَاسْتَقِمْ كَمَآ اُمِرْتَ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ ۚ وَقُلْ اٰمَنْتُ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ ۚ وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَیْنَكُمْ ؕ اَللّٰهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ؕ لَنَآ اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ ؕ لَا حُجَّةَ بَیْنَنَا وَبَیْنَكُمْ ؕ اَللّٰهُ یَجْمَعُ بَیْنَنَا ۚ وَاِلَیْهِ الْمَصِیْرُ ﴿۱۵﴾﴾

''پس (اے نبیؐ! حالات کی اس ناسازگاری کے باوصف آپؐ کے منصبِ رسالت کی ذمہ داری یہ ہے کہ) آپ اسی (توحید اور دین اسلام) کی دعوت دیتے رہیں' اور جیسا کہ آپؐ کو حکم دیا گیا ہے آپ خود بھی (توحید اور دین کے تقاضوں پر) مضبوطی سے قائم رہیں' اور ان (مشرکین و کفار) کی خواہشات کا اتباع نہ کریں' اور (ان سے صاف صاف) کہہ دیں کہ میں ہر اُس کتاب پر ایمان لایا ہوں جو اللہ نے نازل فرمائی ہے' اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں تمہارے مابین عدل (کا نظام قائم) کروں۔ اللہ ہی ہمارا مالک اور پروردگار ہے اور تمہارا بھی۔ ہمارے اعمال ہمارے لیے ہیں اور تمہارے اعمال تمہارے لیے۔ ہمارے اور تمہارے درمیان (اس بات پر) کسی حجت (دلیل بازی اور جھگڑے) کی ضرورت نہیں' اللہ ایک دن ہم سب کو

(میدانِ حشر میں) جمع کر دے گا اور (انجامِ کار کے لحاظ سے) اسی کی طرف پھر جانا ہے!''

یہ آیتِ مبارکہ واضح طور پر دلالت کر رہی ہے کہ اس کے مخاطب نبی اکرم ﷺ ہیں۔ آیت کے آغاز میں آنے والے کلمہ ''فا'' اور ''لام'' غایت نے ذٰلِكَ سے مل کر اس آیت کا ماسبق کی آیات سے بھی مکمل ربط قائم کر دیا ہے اور اس حکم کا مقصد بھی بیان کر دیا ہے۔ نیز اسے پس منظر سے بھی مربوط کر دیا ہے جو اس پوری سورۃ الشوریٰ کے نزول کے وقت موجود تھا' جس کی چند آیات کا ہم مطالعہ کر رہے ہیں۔ یہ سورۂ مبارکہ مکی دَور کے وسط کی سورتوں میں سے ایک ہے۔ زمانۂ نزول کے پس منظر میں جو کچھ ہو رہا تھا اسے پیشِ نظر رکھئے۔ مسلمانوں' بالخصوص نوجوانوں اور غلاموں کے طبقے میں سے ایمان لانے والوں پر ظلم وتشدد کے پہاڑ توڑے جا رہے تھے۔ نبی اکرم ﷺ کو بھی ہر قسم کی اذیتیں دی جا رہی تھیں۔ یثرب (مدینہ) میں یہودیوں کے مضبوط گڑھ تھے۔ محمدٌ رسول اللہ ﷺ کی دعوت ان تک بھی پہنچ چکی تھی' لیکن وہ حاملِ کتاب ہونے کے مدعی ہونے کے باوجود دعوتِ حق کو مٹانے کے لیے مشرکین سے ریشہ دوانیاں کر رہے تھے۔ نجران میں نصاریٰ بھی موجود تھے اور ان کی ایک مختصر تعداد مکہ میں بھی موجود تھی۔ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے منکر تھے اور نصاریٰ نے بھی دین کو بدل دیا تھا۔ انہوں نے شریعت کو ساقط کر دیا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ قرار دے دیا تھا۔ یہود و نصاریٰ میں واضح اختلاف کے علاوہ ان میں سے ہر گروہ میں کئی کئی فرقے تھے جو ایک دوسرے کے ساتھ بحث میں الجھے ہوئے تھے۔ مکہ میں قریش اپنے آپ کو حضرت ابراہیم و اسماعیل (علیٰ نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام) سے منسوب کرتے تھے' لیکن انہوں نے دینِ ابراہیمی کا حلیہ بگاڑ چھوڑا تھا۔ انہوں نے بیت اللہ شریف کو' جو خدائے واحد کی عبادت کے لیے تعمیر کیا گیا تھا' صنم کدہ بنا دیا تھا اور اس میں تین سو ساٹھ بُت رکھ چھوڑے تھے۔ کعبہ کا طواف عریاں حالت میں کرنے کو بڑی نیکی کا عمل قرار دیتے تھے۔ اخلاقی طور پر رذائل و ذمائم کا کوئی شمار ہی نہ تھا۔ اس صورتِ حال میں بھی نبی اکرم ﷺ کو ہدایت دی گئی کہ: ﴿فَلِذٰلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَآ اُمِرْتَ﴾ پہلے عرض

کیا جا چکا ہے کہ فَلِذٰلِكَ سے پس منظر بھی مراد ہے اور اس آیت کی طرف بھی اشارہ ہے جس سے اس گفتگو کا آغاز ہوا تھا‘ یعنی:

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّيْنِ مَا وَصّٰى بِهٖ نُوْحًا وَّالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهٖٓ اِبْرٰهِيْمَ وَمُوْسٰى وَعِيْسٰٓى اَنْ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَفَرَّقُوْا فِيْهِ﴾

’’اس (اللہ) نے تمہارے لیے وہی دین مقرر کیا ہے جس کا حکم نوحؑ کو دیا تھا اور جو ہم نے (اے نبیؐ) آپ کی طرف وحی کیا ہے اور جس کا حکم ہم نے ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کو دیا تھا کہ دین کو قائم کرو اور اس بارے میں تفرقہ میں مت پڑو!‘‘

یہاں پھر نبی اکرم ﷺ کو مخاطب کر کے فرمایا جا رہا ہے کہ: ﴿فَلِذٰلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَآ اُمِرْتَ﴾ یعنی صیغۂ امر میں رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آپؐ اسی دین کی دعوت دیتے رہیے اور جیسا کہ آپؐ کو حکم دیا گیا ہے‘ اس پر مضبوطی سے جمے رہیے۔ یہ مشرکین و کفار اسے قبول کریں یا نہ کریں‘ تصدیق کریں یا تکذیب کریں‘ منظور کریں یا ردّ کریں‘ خواہ گالیاں دیں‘ پتھر ماریں‘ ایذائیں پہنچائیں اور جان کے دشمن بن جائیں‘ آپؐ کے فرضِ منصبی کے اعتبار سے آپؐ کے لیے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ آپؐ اسی کی دعوت دیتے رہیں‘ کیونکہ دین کی دعوت آپؐ کا فرضِ منصبی ہے۔ ’’وَاسْتَقِمْ كَمَا اُمِرْتَ ‘‘ کے الفاظ میں اس بات کی مزید تاکید کی گئی کہ اس سے آپ ایک انچ بھی نہیں ہٹ سکتے‘ آپؐ کو اس پر جمے رہنا ہے‘ کوئی مصلحت‘ کوئی مشکل‘ کوئی مصیبت‘ کوئی نقصان‘ کوئی خطرہ اور کوئی صدمہ اس دعوت سے منحرف ہونے کے لیے وجہِ جواز نہیں بن سکتا‘ کیونکہ آپؐ اس دعوت پر مأمور ہیں۔ آپ اپنی مرضی سے تو نبوت و رسالت کا دعویٰ نہیں کر رہے‘ آپ نے اپنی سوچ سے تو اس دعوت کا آغاز نہیں کیا۔ یہ دعوت من جانب اللہ ہے۔ آپ اللہ کے رسول اور فرستادہ ہیں‘ لہٰذا آپ اس منصبِ رسالت کی ذمہ داریاں ادا کرنے میں لگے رہیے!— آنحضورؐ کو علی الاعلان دعوت پیش کرنے کا حکم ایک دوسرے اسلوب سے سورۃ الحجر میں بایں الفاظ دیا گیا:

﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ﴾

''پس (اے نبی ﷺ!) آپؐ کو جس (دعوت) کا حکم دیا جا رہا ہے اس کو ڈنکے کی چوٹ پیش کیجیے اور شرک کرنے والوں کی (مخالفت و مزاحمت کی) بالکل پرواہ نہ کیجیے!''

مصالحانہ رویہ کی ممانعت

آیتِ زیرِ درس کا اگلا ٹکڑا ہے: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ﴾ ''اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کرو۔'' اس ٹکڑے کو اچھی طرح سمجھنے کے لیے ہمیں پھر اس ماحول اور پس منظر کی طرف رجوع کرنا ہوگا جس میں یہ ہدایت دی گئی۔ مکی دَور کے قریباً نصف میں ایسی فضا پیدا ہوگئی تھی کہ جب قریش کے مشرک سرداروں نے یہ محسوس کر لیا تھا کہ اس دعوت کا راستہ روکنے کے لیے ان کی ساری کوششیں ناکام ہوگئی ہیں اور اس دعوت کو ظلم و تشدد اور ایذا رسانی کے ذریعے سے دبانا ممکن نہیں ہے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو بھی ہر طرح سے ستا کر دکھ لیا تھا اور آپؐ کے جاں نثار اہلِ ایمان پر بھی تشدد کے پہاڑ توڑے تھے۔ جو کچھ حضرت بلال رضی اللہ عنہ، حضرت خباب رضی اللہ عنہ بن ارت اور آلِ یاسر رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہوا اس کا تصور بھی رونگٹے کھڑے کر دیتا ہے۔ حضرت بلالؓ کو تپتی دھوپ میں مکہ کی سنگلاخ زمین پر مُنہ کے بل گھسیٹا جاتا تھا، لیکن ان کی زبان پر کسی فریاد، کسی فغاں یا کسی آہ و بکاء کے بجائے بس اَحد اَحد کا کلمہ جاری رہتا۔ حضرت خبابؓ کو دہکتے ہوئے انگاروں پر لٹایا جاتا اور سینے پر بھاری پتھر رکھ دیا جاتا، ان کے گوشت کے جلنے اور چربی کے پگھلنے سے انگارے ٹھنڈے ہوتے، مگر وہ صبر و ثبات کی چٹان بنے رہے۔ حضرت یاسرؓ کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں چار سرکش اونٹوں کے ساتھ باندھ کر انہیں مخالف سمتوں میں دوڑا دیا گیا جس سے آپؓ کے جسم کے پرخچے اڑ گئے۔ ان کی اہلیہ محترمہ حضرت سمیہ رضی اللہ عنہا کو ابوجہل لعین نے شرمگاہ میں نیزہ مار کر شہید کر ڈالا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے چچا ان کو چٹائی میں لپیٹ کر ناک میں دھواں دیا کرتے تھے جس سے دم گھٹنے کے قریب ہو جاتا تھا۔ حضرت مصعب رضی اللہ عنہ بن عمیر کو مادرزاد ننگا کر کے گھر سے نکال دیا گیا تھا۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ بن ابی وقاص کی والدہ نے بھوک ہڑتال کر دی تھی کہ اگر سعدؓ اپنے آبائی دین پر واپس نہ آیا تو میں بھوکوں مر جاؤں گی۔

حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو کئی بار اتنا مارا پیٹا جاتا کہ جان کے لالے پڑ جاتے تھے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وارضاہم اجمعین۔ غرضیکہ اہل ایمان پر عرصۂ حیات تنگ کر دیا گیا تھا' یہاں تک کہ کچھ لوگ حضورؐ کی اجازت سے ترکِ وطن کر کے حبشہ ہجرت کر گئے۔

جب قریش نے یہ دیکھ لیا کہ مسلمانوں کو ہر ممکن طریقے سے ستانے' تکلیفیں پہنچانے اور ظلم و تشدد کی انتہا کر دینے کے باوجود ان میں سے کوئی بھی اس دین سے واپس نہیں پلٹا' تب انہوں نے باہمی مشاورت سے فیصلہ کیا کہ اب رسول اللہ ﷺ سے مصالحت کے لیے بات چیت کرنی چاہیے۔ اگر یہ کچھ باتیں ہماری مان لیں اور کچھ ہم ان کی مان لیں تو ہماری ناک بھی نیچی نہیں ہوگی اور ایک مصالحانہ فضا بھی پیدا ہو جائے گی۔ ویسے کچھ لوگ تو اس طرح کی مصالحت کی ضرورت آنحضورؐ کی دعوت کے آغاز ہی سے محسوس کر رہے تھے اور اس کے لیے کوشش بھی کرتے رہے تھے' جس کی طرف سورۂ ن (سورۃ القلم) میں اشارہ موجود ہے' جو دعوت کے آغاز کی سورت ہے۔ وہاں آنحضورؐ کو ان کی چالوں سے بایں الفاظ مطلع فرما دیا گیا تھا:

﴿فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِيْنَ ۝ وَدُّوْا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُوْنَ ۝﴾

''پس (اے نبیؐ) آپؐ ان جھٹلانے والوں کے دباؤ میں ہرگز نہ آئیں۔ یہ تو چاہتے ہیں کہ کچھ آپؐ مداہنت کریں تو یہ بھی مداہنت کا رویہ اختیار کریں۔''

جن لوگوں نے سیرتِ مطہرہ کا مطالعہ کیا ہے انہیں معلوم ہوگا کہ سردارانِ قریش کی جانب سے آنحضورؐ کے پاس وقتاً فوقتاً سفارتیں آتی رہی ہیں اور آپؐ کو مختلف اوقات میں مختلف پیشکشیں کی جاتی رہی ہیں۔ آپؐ سے کہا گیا کہ اگر آپؐ کو اس دعوت کے ذریعے دولت چاہیے تو آپؐ اشارہ کر دیجیے' ہم آپؐ کے قدموں میں زر و سیم اور جواہر کے انبار لگا دیں گے۔ اگر آپؐ کو اقتدار کی خواہش ہے اور آپؐ بادشاہ بننا چاہتے ہیں تو — اگرچہ ہم قبائلی زندگی کے عادی ہیں اور بادشاہت کا نظام ہمارے مزاج اور طبیعت سے میل نہیں کھاتا' پھر بھی — ہم آپؐ کو بادشاہ بنانے کے لیے تیار ہیں۔ اگر آپ کسی خاص خاتون سے رشتۂ ازدواج قائم کرنے کی خواہش رکھتے ہیں تو اشارہ کر دیجیے' وہ خاتون چاہے کسی

خاندان کی ہو‘ آپؐ کی زوجیت میں دے دی جائے گی۔ انہوں نے مزید پیشکش کی کہ آپؐ جس طرح نماز پڑھنا چاہیں‘ اپنے معبود کی عبادت کرنا چاہیں‘ ہم مزاحم نہیں ہوں گے۔ ان تمام پیشکشوں کے عوض ہم بس اتنا چاہتے ہیں کہ آپؐ ہمارے آبائی دین کو‘ ہمارے بتوں‘ ہمارے اس مشرکانہ نظام کو برا کہنا چھوڑ دیں‘ اس پر تنقید کرنا ترک کر دیں۔ ان تمام پیشکشوں کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے جو جواب دیا وہ اگر تاریخ میں آبِ زر سے لکھا جائے تب بھی اس کی عظمت کا حق ادا نہیں ہوسکتا۔ آپؐ نے فرمایا: ’’اگر تم میرے دائیں ہاتھ پر سورج اور بائیں ہاتھ پر چاند رکھ دو تب بھی میں اس دعوت سے باز نہیں آ سکتا۔ یا تو میں اس دعوت کی تبلیغ میں اپنی جان دے دوں گا یا اللہ تعالیٰ اس کو کامیابی سے ہمکنار فرمائے گا!‘‘

اس پورے تاریخی پس منظر کو پیش نظر رکھا جائے تو پھر ان الفاظ مبارکہ کی معنویت پوری طرح واضح ہوتی ہے: ﴿فَلِذٰلِكَ فَادْعُ ۚ وَاسْتَقِمْ كَمَآ اُمِرْتَ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ﴾ یعنی اے نبیؐ! آپؐ اپنی دعوت پر ڈٹے رہیے اور اس دینِ حق کی طرف بلاتے رہیے جس کا آپؐ کو حکم دیا گیا ہے۔ یہ مشرکین دام ہمرنگ زمیں بچھا کر چاہتے ہیں کہ مصالحت کی کوئی صورت پیدا ہو جائے۔ کچھ لینے اور دینے (give & take) کا معاملہ ہو جائے‘ لیکن آپؐ کو ان کی خواہشاتِ باطلہ کی پیروی کرنے‘ اپنی دعوت میں کوئی لچک پیدا کرنے اور اپنے موقف میں کوئی کمزوری ظاہر کرنے کی ہرگز اجازت نہیں ہے۔ کوئی مانے تو اپنے بھلے کو‘ نہ مانے تو اس کا وبال بھی اسی کے سر ہے۔ ﴿وَمَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ حَمِيْدٌ ﴿۱۲﴾﴾ (لقمان) اللہ تعالیٰ بڑا غیور ہے‘ وہ الصمد ہے‘ وہ الغنی ہے‘ وہ ستودہ صفات ہے‘ وہ اس بات کا محتاج نہیں کہ لوگ اگر اس کا دین صد فی صد نہیں مانتے تو چلو پچاس فی صد یا کم و بیش پر ہی معاملہ کر لیا جائے۔ نہیں بلکہ اس کا مطالبہ تو یہ ہے کہ: ﴿اُدْخُلُوْا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً﴾ (البقرۃ:۲۵۸) کہ دینِ اسلام میں پورے کے پورے داخل ہو جاؤ! اس کے دین کو قبول کرنا ہے تو اسے پورا پورا قبول کرنا ہوگا‘ اس کے لیے اللہ کے دین میں باطل کی ذرا سی بھی آمیزش ہوگئی تو دین خالص نہ رہے گا اور یوں اللہ کے اس حکم کی خلاف ورزی ہو جائے گی: ﴿اَلَا لِلّٰهِ الدِّيْنُ الْخَالِصُ﴾ (الزمر:۳) ’’آگاہ ہو جاؤ‘

دینِ خالص (اطاعتِ کلی) صرف اللہ کا حق ہے'' اور: ﴿اِنَّاۤ اَنۡزَلۡنَاۤ اِلَیۡكَ الۡكِتٰبَ بِالۡحَقِّ فَاعۡبُدِ اللّٰهَ مُخۡلِصًا لَّهُ الدِّیۡنَ ۝۲﴾ (الزمر) ''(اے نبیؐ!) ہم نے آپ کی طرف یہ کتاب برحق نازل کی ہے' لہٰذا آپؐ اللہ ہی کی بندگی کریں' دین کو اسی کے لیے خالص کرتے ہوئے۔'' حق اور باطل کی آمیزش سے جو مجموعہ بھی وجود میں آئے گا وہ حق نہیں کہلائے گا' وہ حقیقت کے اعتبار سے حق نما باطل ہوسکتا ہے لیکن حق نہیں ہوسکتا' چنانچہ بقول علامہ اقبال:

باطل دوئی پسند ہے' حق لاشریک ہے
شرکت میانۂ حق و باطل نہ کر قبول!

اس شعر میں بڑی حکیمانہ بات بیان کی گئی ہے۔ چونکہ خالص اور مجرد باطل کا تو وجود قائم رہ ہی نہیں سکتا' لہٰذا باطل مجبور ہوتا ہے کہ وہ خود کو قائم رکھنے کے لیے حق کا کوئی نہ کوئی جزو اپنے اندر شامل کرے۔ یہ کائنات اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی ہے اور اس کا ذرہ ذرہ اس کے حکم کا پابند ہے' لہٰذا باطل کی یہاں کوئی گنجائش نہیں۔ باطل درحقیقت حق و باطل کا ملغوبہ ہوتا ہے اور اس میں حق کا کوئی نہ کوئی جزو شامل ہوتا ہے' جس کی تأثیر سے وہ کچھ نشوونما پاتا ہے۔ اس کی مثال آکاس بیل کی ہے جو کسی ہرے بھرے درخت ہی کے طفیل نشوونما پاتی ہے۔

نبی اکرم ﷺ کو ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں یہود و نصاریٰ سے سابقہ پیش آیا تو ان دونوں فریقوں کی بھی یہ کوشش تھی کہ اگر نبی اکرمؐ ان کی خواہشاتِ باطلہ کی پیروی کریں اور ان کے ساتھ دین کے معاملہ میں مصالحانہ رویہ اختیار کرنے پر آمادہ ہو جائیں تو وہ بھی کچھ جھکنے کے لیے تیار ہو جائیں۔ جیسا کہ سورۃ البقرۃ میں فرمایا گیا: ﴿وَلَنۡ تَرۡضٰی عَنۡكَ الۡیَهُوۡدُ وَلَا النَّصٰرٰی حَتّٰی تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمۡ﴾ (آیت ۱۲۰) ''اور (اے نبیؐ!) یہ یہود و نصاریٰ آپ سے ہرگز راضی نہیں ہوں گے جب تک آپؐ ان کے طور طریقوں کی پیروی نہ کریں''۔ مشرکین اور اہلِ کتاب یہ بات اچھی طرح جانتے تھے کہ آپؐ اس ضمن میں کسی مصالحت کے لیے قطعاً آمادہ نہیں ہو سکتے' چنانچہ ان کی یہ مصالحانہ پیشکشیں دراصل مخلصانہ نہیں ہوتی تھیں' بلکہ اپنے زیر اثر عوام کو یہ مغالطہ دینے کے لیے ہوتی تھیں کہ ان کی طرف سے تو مصالحت کی کوششیں تواتر کے ساتھ جاری ہیں' مگر محمد (ﷺ) اپنے موقف پر بضد ہیں۔

ایمان بالکتاب

قرآن مجید کا یہ اعجاز ہے کہ وہ چھوٹی چھوٹی آیات میں نہایت اہم مضامین کا احاطہ کر لیتا ہے اور اس طرح کوزے میں سمندر بند ہونے کا محاورہ قرآن حکیم کی ہر آیت پر سو فی صد راست آتا ہے۔ چنانچہ اس آیتِ مبارکہ کے اگلے ٹکڑے میں فرمایا گیا:

﴿وَقُلْ اٰمَنْتُ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ﴾

''اور (اے نبی ﷺ! ان سے) کہہ دیجیے کہ اللہ نے جو بھی کتاب نازل کی ہے میں اس پر ایمان لایا!''

آیتِ کریمہ کے اس چھوٹے سے ٹکڑے میں بڑے اہم مسائل بیان کر دیئے گئے ہیں' جن کی تفصیل یہاں ممکن نہیں' لہٰذا صرف اشارات پر اکتفا کیا جا سکتا ہے۔ یہاں نبی اکرم ﷺ سے فرمایا جا رہا ہے کہ آپؐ برملا ایمان بالکتاب کا اعلان فرما دیجیے۔ یہاں ''مِنْ كِتٰبٍ'' کی ترکیب خاص طور سے قابلِ غور ہے۔ اس طرح اس بات کو واضح کیا جا رہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ صرف قرآن ہی کو جو خود آپؐ پر نازل ہو رہا ہے' منزل من اللہ تسلیم نہیں کرتے' بلکہ ہر آسمانی کتاب پر ایمان لانے کا اقرار فرماتے ہیں۔ آپؐ کا معاملہ ان لوگوں کا سا نہیں جو تفرقہ میں مبتلا ہو کر اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ بعض کتابوں کو مانتے ہیں اور بعض کو نہیں مانتے۔ تمام آسمانی کتب اور صحیفے دراصل ایک ہی کتابِ ہدایت کے مختلف ایڈیشن ہیں۔ پہلی کتابیں بھی حق تھیں' لیکن وہ محفوظ نہ رہیں' محرف ہو گئیں۔ اب ہدایتِ ربانی کا آخری اور کامل ایڈیشن یہ قرآن مجید ہے' جو محمدٌ رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوا۔ یہاں یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایمان بالکتاب کے اقرار و اعلان کا حکم اس شدّ و مد کے ساتھ کیوں دیا جا رہا ہے۔ اس سے پہلے فرمایا جا چکا ہے: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ﴾ ''اور آپؐ ان کی خواہشاتِ نفس کی پیروی نہ کیجیے!'' اس وقت عملاً صورتِ حال یہ تھی کہ مشرکینِ مکہ کا آپؐ سے ایک اہم مطالبہ یہ بھی تھا کہ آپؐ کو اس قرآن میں تبدیلی کرنا ہو گی یا کوئی دوسرا قرآن پیش کرنا ہو گا' کیونکہ اس قرآن کا موقف انتہائی سخت ہے اور یہ ہمارے معبودوں کی کامل نفی کرتا ہے' جنہیں ہمارے آباء و اجداد صدیوں سے پوجتے چلے آ رہے ہیں۔ قرآن

کی بات تسلیم کرنے کا صاف مطلب تو یہ ہوا کہ ہم اپنے آباء واجداد کو گمراہ اور کافر و مشرک تسلیم کر لیں۔ لہٰذا آپؐ قرآن میں تبدیلی اور لچک پیدا کیجیے یا پھر دوسرا قرآن پیش کیجیے۔ سورۂ یونس میں یہ مضمون بڑی صراحت کے ساتھ آیا ہے۔ فرمایا:

﴿وَاِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ اٰیٰتُنَا بَیِّنٰتٍ قَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا ائْتِ بِقُرْاٰنٍ غَیْرِ هٰذَآ اَوْ بَدِّلْهُ ؕ قُلْ مَا یَكُوْنُ لِیْٓ اَنْ اُبَدِّلَهٗ مِنْ تِلْقَآئِ نَفْسِیْ ۚ اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوْحٰۤی اِلَیَّ ۚ اِنِّیْٓ اَخَافُ اِنْ عَصَیْتُ رَبِّیْ عَذَابَ یَوْمٍ عَظِیْمٍ ﴿۱۵﴾﴾

''اور جب انہیں ہماری روشن اور بیّن آیات پڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ لوگ جو (آخرت میں) ہم سے ملنے کا یقین نہیں رکھتے' کہتے ہیں کہ اس کی بجائے کوئی دوسرا قرآن لے آؤ یا اسی میں کچھ ردّ و بدل کرو! (اے نبیؐ!) کہہ دیجیے کہ میرے لیے یہ ممکن ہی نہیں کہ اپنی مرضی سے اس میں کوئی تغیر و تبدل کروں۔ میں تو خود اس کے اتباع پر مجبور ہوں جو مجھ پر وحی کیا جاتا ہے۔ اگر میں اپنے ربّ کی نافرمانی کروں تو مجھے خود بڑے ہولناک دن کے عذاب کا خوف ہے۔''

یہی بات اختصار لیکن انتہائی جامعیت کے ساتھ اس آیت میں بیان فرمائی جا رہی ہے کہ: ﴿وَقُلْ اٰمَنْتُ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ كِتٰبٍ ۚ﴾ ''اور (آپؐ برملا) کہہ دیجیے کہ میں تو خود یقینِ محکم رکھتا ہوں اس پر جو اللہ نے کتاب میں سے مجھ پر نازل کیا ہے۔''

اگر میں یہ باتیں اپنی طرف سے کہہ رہا ہوتا تو مجھے اس میں ترمیم و تنسیخ کا اختیار بھی ہوتا۔ اگر یہ میرے اپنے نظریات ہوتے' میرا اپنا پروگرام ہوتا اور اپنا پارٹی منشور ہوتا جس کو چند لوگوں نے مل جل کر باہمی مشاورت سے بنایا ہوتا تو مصلحت کے پیش نظر اس میں ردّ و بدل یا تنسیخ و ترمیم کا معاملہ ہو سکتا تھا۔ ہماری سیاسی پارٹیاں تو آئے دن وقتی کامیابی اور مصلحت کی خاطر اپنے بنیادی اصولوں تک میں تبدیلیاں کرتی رہتی ہیں۔ ایک طرف یہ دعویٰ کہ ہمارا نصب العین اسلامی نظام کا قیام ہے اور دوسری طرف یہ حال کہ بحالیٔ جمہوریت کے لیے اسلام دشمنوں سے اتحاد کر لیا جاتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ سے فرمایا جا رہا ہے کہ آپؐ علی الاعلان کہہ دیجیے کہ میں تو قرآن کا ایک شوشہ تک بدلنے کا مجاز نہیں ہوں'

میں خود اس کا پابند ہوں جو مجھ پر وحی کیا جا رہا ہے۔ جیسا کہ سورۂ یونس کے ضمن میں حوالہ دیا جا چکا۔ اَلْقُرْاٰنُ یُفَسِّرُ بَعْضُہٗ بَعْضًا (قرآن کا ایک حصہ اس کے دوسرے حصے کی تفسیر بیان کرتا ہے) کے اصول کے پیش نظر سورۂ یونس کی ایک اور آیت ملاحظہ کیجیے:

﴿وَمَا كَانَ هٰذَا الْقُرْاٰنُ اَنْ يُّفْتَرٰى مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ تَصْدِيْقَ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيْلَ الْكِتٰبِ لَا رَيْبَ فِيْهِ مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿۳۷﴾﴾

''اور یہ قرآن وہ چیز ہے ہی نہیں جو اللہ (کی ہدایت) کے بغیر گھڑ لی جائے' بلکہ یہ تو جو کچھ پہلے آ چکا تھا اس کی تصدیق اور ''الکتاب'' کی تفصیل ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ کائنات کے پروردگار کی طرف سے ہے۔''

نظامِ عدل کا قیام

اس سے اگلے ٹکڑے میں فرمایا گیا:

﴿وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ؕ﴾

''اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں تمہارے درمیان (نظامِ) عدل قائم کروں!''

سورۂ ھود کے آغاز میں' جو زمانۂ نزول کے لحاظ سے مکی سورت ہے' یہ اصول بیان ہوا کہ:

﴿الٓرٰ قف كِتٰبٌ اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَّدُنْ حَكِيْمٍ خَبِيْرٍ ﴿۱﴾﴾

''ا ل ر۔ یہ (قرآن) وہ کتاب ہے جس کی آیات محکم کی گئیں' پھر ان کی تفصیل کی گئی اس (اللہ) کی طرف سے جو بڑا دانا باخبر ہے۔''

مطلب یہ ہوا کہ نزولِ قرآن کے ابتدائی یعنی مکی دَور میں چھوٹی چھوٹی آیات میں وہ بنیادی احکام اور اٹل اصول بیان فرمائے گئے جن پر دعوتِ اسلامی اٹھ رہی تھی اور جو اقامتِ دین کی جدوجہد کے اساسی اور اصولی نکات کی حیثیت رکھتے تھے۔ پھر دعوتِ اسلامی کے تدریجی ارتقاء کے دوران مختلف مراحل میں ان ہی نکات کی شرح و تفصیل کی گئی۔ مثال کے طور پر سورۃ المدثر کی ابتدائی آیات پر' جو آغازِ وحی کے دَور کی آیات ہیں' تدبر کیجیے' فرمایا:

﴿يٰۤاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿۱﴾ قُمْ فَاَنْذِرْ ﴿۲﴾ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ﴿۳﴾﴾

''اے لحاف اوڑھ کر لیٹنے والے! کھڑے ہو جائیے اور (لوگوں کو ان کے عقائد و

اعمال کے انجام بد سے) خبردار کیجیے اور اپنے ربّ کی کبریائی (کا اعلان) کیجیے!''

ان آیات میں سے تیسری آیت ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ خاص طور سے لائقِ توجہ ہے۔ تکبیر کا لغوی مطلب کسی کو بڑا کرنا ہے۔ یعنی کسی بالاتر اقتدار کی بالادستی اور کبریائی کا اقرار' اعلان اور قیام اس کی ''تکبیر'' ہے۔ ''تکبیرِ رب'' کے حکم میں فصاحت و بلاغت اور ایجاز و اختصار کے لحاظ سے دعوتِ اسلامی کا ہدفِ مقصود مکمل طور پر موجود ہے' لیکن آگے چل کر اس جدوجہد کے مختلف مراحل میں حسبِ موقع اس حکم کی تفصیل وتشریح کی گئی۔ جیسے سورۃ التوبہ' سورۃ الفتح اور سورۃ الصّف (مدنی دَور کی سُوَر) میں اس مفہوم ومدّعا کو اس طرح واضح کیا گیا ہے کہ:

﴿هُوَ الَّذِيْٓ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهٗ عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ﴾

(التوبۃ:۳۳' الفتح:۲۸' الصف:۹)

''وہی (اللہ) ہے جس نے بھیجا اپنے رسول کو الھدیٰ (قرآن مجید) اور دینِ حق (نظامِ عدلِ اجتماعی) دے کر' تاکہ وہ اس (دین) کو تمام جنسِ دین (نظام ہائے اطاعت) پر غالب کردے!''

اور سورۃ البقرہ کی آیت ۱۹۳ میں فرمایا:

﴿وَقٰتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ لِلّٰهِ﴾

''اور ان (مشرکوں) سے جنگ کرو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہنے پائے اور دین (نظام اطاعت) صرف اللہ ہی کا ہو جائے!''

آیتِ زیر درس میں یہی بات ایک دوسرے اسلوب سے اجمال کے ساتھ بطورِ اصول بیان ہوئی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ سے برملا اعلان کرنے کا کہا گیا کہ آپؐ فرما دیجیے کہ:

﴿وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَيْنَكُمْ﴾

''اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں تمہارے درمیان (نظامِ) عدل قائم کروں!''

یعنی میں محض واعظ اور مبلغ بن کر نہیں آیا۔ اگر تم اس مغالطے میں مبتلا ہو تو حقیقت نفس الامری سے بہت دُور ہو۔ مجھے تو حکم ملا ہے کہ تمہارے مابین اللہ کا عطا کردہ نظامِ عدلِ اجتماعی قائم کروں۔ میرا موقف تو یہ ہے کہ جب تک اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتاب اور

شریعت کے مطابق یہ نظام عدل قائم نہیں ہوتا میرا مشن تکمیل نہیں پاتا۔ میں شاہد بھی ہوں' مبشر و نذیر بھی اور داعی الی الخیر بھی ہوں' مذکر و واعظ' مربی و مزکی' معلم و مدرّس اور رحمت و رأفت بھی ہوں' لیکن اس کے ساتھ ہی میں اس پر بھی مأمور ہوں کہ میں عدل و انصاف کا نظام قائم کروں' لوگوں کے مابین موجود ظلم و استحصال ختم کروں اور بحیثیت رسول' اللہ اور اس کے دین (نظامِ حیات) کو تمام نظام ہائے زندگی اور نظام ہائے اطاعت پر غالب کر دوں۔ ﴿لِيُظْهِرَهٗ عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ﴾

حقیقت یہ ہے کہ جب سے ہم نے کتاب اللہ سے رہنمائی اور ہدایت طلب کرنا چھوڑ دی' اسے صرف حصولِ ثواب اور ایصالِ ثواب کا ذریعہ بنا لیا اور اسے ریشمی جزدانوں میں لپیٹ کر احتراماً طاقوں کی زینت بنا دیا تو ہم اس مقصد ہی کو فراموش کر بیٹھے جو نبی اکرم ﷺ کی بعثت کا امتیازی مقصد اور ختمِ نبوت کا لازمی تقاضا تھا کہ نبی اکرم ﷺ بنفسِ نفیس وہ نظامِ عدلِ اجتماعی قائم فرمائیں جو ظلم و جور اور تعدّی سے پاک ہو۔ ظاہر ہے کہ اس عادلانہ نظام کا دستور اللہ تعالیٰ ہی مرحمت فرما سکتا ہے جو مالک الملک' احکم الحاکمین اور ربّ العالمین ہے۔ چنانچہ نبی اکرم ﷺ نے اپنی حیاتِ طیبہ میں یہ نظامِ عدل وقسط جزیرہ نمائے عرب کی حد تک قائم فرما دیا اور اپنے بعد یہ فریضہ اُمت کے سپرد فرمایا۔

نظامِ عدل کی ہمہ گیری

عادلانہ نظام اسی نظامِ حیات اور دستورِ زندگی کو کہا جا سکتا ہے جو زندگی کے محض ایک جزو سے تعلق نہ رکھتا ہو' بلکہ انسان کی انفرادی و اجتماعی پوری زندگی پر محیط ہو۔ یہ عدل اعتقادی و نظریاتی بھی ہوگا' یعنی اس کی اساس توحید ہوگی اور یہ ہر قسم کے شرک کی نجاست سے پاک ہوگا۔ یہ نظام عبد اور معبود کے مابین صحیح تعلق بھی قائم کرے گا۔ یہ بندے کو بتائے گا کہ اس کے مالک کے حقوق کیا ہیں اور اس کی ایسی تعلیم و تربیت کرے گا کہ جس کی بدولت وہ دل کی آمادگی' شوق و ذوق اور والہانہ محبت کے ساتھ ان حقوق کی ادائیگی کے لیے ہمہ وقت تیار بلکہ بے قرار رہے گا۔ یہ عدل معاشی میدان میں بھی ہوگا' جیسا کہ سورۃ الحشر میں فرمایا گیا: ﴿كَيْ لَا يَكُوْنَ دُوْلَةً بَيْنَ الْاَغْنِيَاۗءِ مِنْكُمْ﴾ (آیت: ۷) ''تاکہ (مال و

اسباب اور دولت) صرف تمہارے تونگروں ہی کے درمیان گردش میں نہ رہیں!'' لہٰذا اس نظامِ عدل میں ایسے تمام طور طریقے استعمال کیے جائیں گے کہ سرمایہ صرف امیروں کے الٹ پھیر میں نہ رہ جائے۔ اور یہ عدل معاشرتی میدان میں بھی ہوگا۔ اس نظامِ عدل میں نہ تو کسی کو نسل ونسب' رنگ وزبان اور وطن ومکان کی بنیاد پر کوئی امتیاز حاصل ہوگا اور نہ ہی مال ومنال' منصب ووجاہت اور شہرت وحشمت کی بنیاد پر کوئی عز وشرف حاصل ہوگا۔ بلکہ فضیلت وامتیاز کا معیار صرف ''تقویٰ'' ہوگا' از روئے الفاظِ قرآنی: ﴿اِنَّ اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَتْقٰکُمْ﴾ (الحجرات:۱۳) ''یقیناً اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ شرف والا وہی ہے جو تم میں سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہو''۔ پس نبی اکرم ﷺ سے یہ کہلوا کر کہ ''اُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَیْنَکُمْ'' ان تمام امور کا احاطہ کرلیا گیا جو عدل کے مفہوم ومدعا کا لازمی تقاضا ہے۔ اسی کا نام اقامتِ دین اور اظہارِ دین ہے۔ اسی کا حکم حضرت نوح' حضرت ابراہیم' حضرت موسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اور محمد رسول اللہ ﷺ کو ''اَنْ اَقِیْمُوا الدِّیْنَ'' کے الفاظ میں دیا گیا اور نبی اکرم ﷺ کی تو امتیازی شان ہی یہ مقرر ہوئی کہ وہ اس حکم کی بالفعل تکمیل فرمائیں' تاکہ تا قیامِ قیامت بنی نوعِ انسانی پر اللہ تعالیٰ کی حجت قائم ہوجائے!

الکتاب والمیزان

میں چاہتا ہوں کہ اس گفتگو کے اختتام سے قبل اس موقع پر آپ کے سامنے اسی سورۃ الشوریٰ کی ستر ہویں آیت اور سورۃ الحدید کی پچیسویں آیت کا حوالہ بھی پیش کردیا جائے' جو درحقیقت اسی ارشاد ربانی کی شرح ہے کہ: ﴿وَاُمِرْتُ لِاَعْدِلَ بَیْنَکُمْ﴾ چنانچہ سورۃ الشوریٰ کی ستر ہویں آیت کی ابتدا میں فرمایا:

﴿اَللّٰہُ الَّذِیْٓ اَنْزَلَ الْکِتٰبَ بِالْحَقِّ وَالْمِیْزَانَ﴾

''وہ اللہ ہی ہے جس نے حق کے ساتھ الکتاب (قرآن مجید) اور المیزان (شریعت) نازل فرمائی ہے!''

اور سورۃ الحدید کی ۲۵ ویں آیت میں فرمایا:

﴿لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَیِّنٰتِ وَاَنْزَلْنَا مَعَھُمُ الْکِتٰبَ وَالْمِیْزَانَ لِیَقُوْمَ النَّاسُ

بِالْقِسْطِ ﴾

''بے شک ہم نے اپنے رسول روشن دلیلوں کے ساتھ بھیجے اور ان کے ساتھ الکتاب اور المیز ان اتاری تا کہ لوگ عدل پر قائم ہو جائیں!''

ان دونوں آیات کا مفاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانیت کی رہنمائی کے لیے جتنے بھی رسول مبعوث فرمائے اور جتنی بھی کتابیں نازل فرمائیں ان کا مقصد یہ تھا کہ یہ رسول ان کتبِ الٰہی کے ذریعے وہ ''المیز ان'' نصب کر دیں جس سے ایک ایسا معاشرہ وجود میں آئے جس کی اساس عدل وقسط پر قائم ہو۔ عادلانہ نظام کی صحیح تعبیر کے لیے ''المیز ان'' (ترازو) سے بہتر اور کوئی لفظ نہیں ہوسکتا۔ اگر ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو استعمال فرماتے۔ میزان (ترازو) کا کام یہ ہوتا ہے کہ وہ ہر چیز کو تولتا ہے اور اس کے صحیح وزن کو مقرر کرتا ہے۔ چنانچہ دینِ حق درحقیقت ''المیز ان'' ہے جس میں ہر ایک کا حق متعین کر دیا گیا ہے۔ اللہ کا دین یہ بتاتا ہے کہ کس کا کیا حق ہے' کس پر کیا واجب ہے' فرائض کیا ہیں' حقوق کیا ہیں' اور ان کے مابین توازن کس قدر ضروری ہے اور ان کی بالفعل ادائیگی کس طرح سے ہونی ہے۔

اس ''المیز ان'' کے قیام اور اس کو بروئے کار لانے کے لیے قوتِ نافذہ ضروری ہے' اور اس قوتِ نافذہ (حکومت) کو اللہ تعالیٰ کی شریعت کے تابع کر دینا ہی اقامتِ دین و اظہارِ دین ہے۔ جب تک یہ فرض انجام نہ دیا جائے یا انجام دینے کی سعی و جہد میں اپنے جسم و جان کی توانائیاں نہ لگائی جائیں اور اپنا مال نہ کھپایا جائے' ایمان باللہ' ایمان بالرسل اور ایمان بالآخرت کا تقاضا پورا نہیں ہوتا۔ دین کے حصے بخرے کر دینے اور نظامِ سیاست و حکومت کو دین سے علیحدہ کر کے محض وعظ و نصیحت اور عبادات و نوافل کے فضائل بیان کر دینے سے دین کا منشاء پورا نہیں ہوتا۔

خاتمۂ کلام

آگے فرمایا:

﴿اَللّٰهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ﴾

''(اے نبیؐ! کہہ دو) اللہ ہی ہمارا ربّ ہے اور وہ تمہارا رب بھی ہے!''

﴿لَنَآ اَعۡمَالُنَا وَلَكُمۡ اَعۡمَالُكُمۡ﴾

''ہمارے لیے ہمارے اعمال اور تمہارے لیے تمہارے اعمال ہیں۔''

یعنی میرے اور تمہارے درمیان ایک نزاع اس طرح ختم ہوتا ہے کہ میں جو کچھ پیش کر رہا ہوں وہ دین سمجھ کر اور حق سمجھ کر پیش کر رہا ہوں' میں جو کچھ کر رہا ہوں اسے اپنا فرض سمجھ کر کر رہا ہوں اور اس کی جزاء میں اپنے ربّ سے پاؤں گا۔ تم جو کچھ کر رہے ہو اس کے بارے میں خود غور کرو' اپنے گریبان میں جھانک کر دیکھو' اگر یہ نفس پرستی ہے' بددیانتی ہے تو اس کی جوابدہی تم کو کرنا ہوگی۔

﴿لَا حُجَّةَ بَيۡنَنَا وَبَيۡنَكُمۡ﴾

''ہمارے اور تمہارے درمیان حجت بازی (بحث وتمحیص اور مناظرے سے کچھ حاصل نہیں ہوگا)''۔

﴿اَللّٰهُ يَجۡمَعُ بَيۡنَنَا ۚ وَاِلَيۡهِ الۡمَصِيۡرُ ﴿۱۵﴾﴾

اللہ تعالیٰ ہی ہم سب کو جمع کرے گا۔ ایک دن آئے گا جس دن تمام معاملات طے ہو جائیں گے اور آخر کار اسی کی طرف ہم سب کو لوٹ جانا ہے۔ سارے معاملات وہاں فیصل ہوں گے کہ کس کی کیا ذمہ داری تھی اور اس نے بالفعل کیا کیا۔ کس کا کیا موقف تھا۔ وہاں کوئی چیز ڈھکی چھپی نہیں رہ جائے گی۔

آخر میں مَیں چاہتا ہوں کہ ''اَنۡ اَقِيۡمُوا الدِّيۡنَ'' کے حکم کو آپ ان اصطلاحات کے ساتھ اپنے ذہنوں میں تازہ کر لیں جو اس سلسلۂ تقاریر میں بیان کی گئیں۔ دین کا بنیادی اور اساسی تقاضا اور اس کی پہلی منزل ''عبادتِ رب'' ہے' جس کا لازمی تقاضا ''فریضۂ شہادت علی الناس'' کی ادائیگی ہے' جو دین کی عمارت کی دوسری اور بلند تر منزل ہے' جبکہ اس کا حتمی اور تکمیلی تقاضا اور بلند ترین منزل ''اقامتِ دین'' ہے!!

وآخر دعوانا ان الحمد للّٰہ رب العالمین O

اقول قولی ھذا واستغفر اللہ لی ولکم ولسائر المسلمین والمسلمات O

☆ — ☆ — ☆

مرکزی **انجمن خُدّامُ القرآن** لاہور

کے قیام کا مقصد

منبعِ ایمان .....اور..... **سرچشمۂ یقین**

قرآنِ حکیم

کے **علم وحِکمت** کی

وسیع پیمانے .....اور.....اعلیٰ علمی سطح

پر تشہیر واشاعت ہے

تاکہ امتِ مسلمہ کے فہیم عناصر میں **تجدیدِ ایمان** کی ایک عمومی تحریک برپا ہوجائے

اور اس طرح

اسلام کی نشاۃِ ثانیہ - اور - **غلبۂ دینِ حق کے دورِ ثانی**

کی راہ ہموار ہوسکے

وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ

تنظیمِ اسلامی کا پیغام　　نظامِ خلافت کا قیام

تنظیمِ اسلامی

مروجہ مفہوم کے اعتبار سے

نہ کوئی سیاسی جماعت نہ مذہبی فرقہ

بلکہ ایک اصولی

اسلامی انقلابی جماعت

ہے جو اولاً پاکستان اور بالآخر ساری دنیا میں

دینِ حق

یعنی اسلام کو غالب یا بالفاظ دیگر

نظامِ خلافت

کو قائم کرنے کیلئے کوشاں ہے!

امیر: **حافظ عاکف سعید**