

# تحریکِ جماعتِ اسلامی

ایک تحقیقی مطالعہ

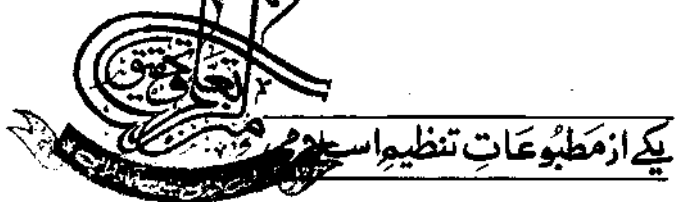
اسرار احمد

# تحریکِ جماعتِ اسلامی

## ایک تحقیقی مطالعہ

تالیف

ڈاکٹر اسرار احمد



## تنظیمِ اسلامی

مرکز تنظیمِ اسلامی 67۔ اے علامہ اقبال روڈ گڑھی شاہو لاہور

فون: 6366638-6316638 فیکس: 6305110

ای میل: [markaz@tanzeem.org](mailto:markaz@tanzeem.org) ویب سائٹ: [www.tanzeem.org](http://www.tanzeem.org)

نام کتاب ————— تحریک جماعت اسلامی: ایک تحقیقی مطالعہ  
تاریخ اشاعت (جولائی 2008ء) ————— 1100  
ناشر ————— تنظیم اسلامی پاکستان  
مطبع ————— آئیڈیل پرنٹنگ پریس لاہور  
مقام اشاعت ————— 67۔ اے علامہ اقبال روڈ، گڑھی شاہو لاہور

# فہرست

صفحہ

۷ دیباچہ طبع دوم

۱۲ دیباچہ طبع اول

مقدمہ

۳۳ \* ابتدائیہ

۳۷ \* کچھ اپنے بارے میں

۴۸ \* اعتذار

تحریکِ جماعتِ اسلامی کا دورِ اول اور اس کے بنیادی افکار و نظریات —

۵۱ \* ظاہری اور حقیقی اسلام میں امتیاز

۵۵ \* غیر مسلموں سے خطاب

۵۸ \* ایک اصولی اسلامی جماعت

۶۲ \* حکومتِ الیہ کے قیام کی دعوت

۶۵ \* منہاجِ الانقلابِ الاسلامی

۸۰ \* صیغۃ اللہ

۸۶ • نو مسلمانہ جوش کار

۸۷ • تاقض اور نفاق سے بیزاری

۹۱ • بے پناہ جذبہ عمل

۹۳ • رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ

## \* عملی نقشہ کار

- ۹۵
- ۹۵ معیارِ رتہ و تہوں
- ۹۷ تقدیم و تاخیر کا اصول
- ۹۸ علمی انقلاب
- ۹۸ عملی و اخلاقی انقلاب
- ۹۹ رفاہِ عامہ کے کاموں کی حیثیت
- ۱۰۰ جماعت سے وابستگی کی شکلیں
- ۱۰۱ نظامِ مالیات

## \* خاتمہ کلام

## \* دورِ ثانی اور اس کی خصوصیات

- ۱۱۲ بنائے استدلال : نسلی اسلام
- ۱۱۳ غیر مسالموں سے اپیل کا خاتمہ
- ۱۱۵ قومی جماعت
- ۱۱۷ نصب العین
- ۱۱۹ عملی جدوجہد

## \* دو نکاتی پروگرام

- ۱۲۰ دونوں نکات کی نظری ابتدا قبل از تقسیم
- ۱۲۱ دونوں نکات پر کام کی عملی ابتدا بعد از تقسیم
- ۱۲۹ تضاد کیوں محسوس نہ ہوا؟
- ۱۳۰ نکتہ اول میں تضاد
- ۱۳۲ نکتہ ثانی میں تضاد
- ۱۳۷ آغاز کار
- ۱۳۷ قرار دادِ مقاصد
- ۱۳۶ پہلی دستوری سفارشات
- ۱۳۷ انتخابات پنجاب ۵۱ء

- ۱۵۸ ○ بعد کے مراحل
- ۱۵۹ ● دستوری جدوجہد
- ۱۶۳ ● "انقلابِ قیادت"
- ۱۶۷ ○ نتائج اور میزانیہ نفع و نقصان
- 
- ۱۷۵ \* رنگِ جدید
- ۱۷۶ ● نو مسلمانہ احساس کا خاتمہ
- ۱۷۶ ● سیرت و کردار کا انحطاط
- ۱۷۸ ● جوشِ کار اور جذبہٴ پیٹار میں کمی
- ۱۸۲ ● محبت و اخوت کا فقدان
- 
- ۱۸۳ \* نقوشِ تازہ
- ۱۸۳ ● عوام پرستی
- ۱۸۵ ☆ قادیانی مسئلہ
- ۱۹۰ ● تقدیم و تاخیر میں انقلاب
- ۱۹۵ ● حلقہٴ متفقین
- ۱۹۶ ● نظامِ بیت المال
- ۱۹۸ \* نتیجہٴ کلام
- 
- تبدیلی کیوں؟
- ۲۰۳ \* مبینہ وجوہات کا جائزہ
- ۲۱۱ \* اصل سبب
- ۲۲۳ \* خاتمہ
- ۲۲۳ \* ضمیمہ : تین قراردادیں

اس کتاب کا پہلا ایڈیشن اپریل ۱۹۶۶ء میں میرے ذاتی اشاعتی ادارے ”دارالاشاعت الاسلامیہ“ کے تحت شائع ہوا تھا۔ کئی سال سے یہ بالکل نایاب تھی۔ لگ بھگ سترہ سال بعد اس کا یہ دوسرا ایڈیشن ”مرکزی مکتبہ تنظیم اسلامی“ کے زیر اہتمام پیش خدمت ہے۔

ان سترہ سالوں کے دوران یقیناً بہت سا پانی وقت کے دریا میں بہ چکا ہے اور حالات بہت کچھ بدل گئے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض شخصیتیں اور جماعتیں تو ماضی کے دھند لکوں میں بالکل ہی گم ہو چکی ہیں اور جو باقی ہیں ان میں سے بھی بہتوں کا معاملہ یہ ہے کہ

”کہ پہچانی ہوئی صورت بھی پہچانی نہیں جاتی!“

تاہم اس کتاب کا موضوع تاحال زندہ ہے۔ اس لیے کہ یہ بڑے صغیر پاک و ہند کی بیسویں صدی عیسوی کی جس اہم دینی تحریک کے ”تحقیقی مطالعہ“ پر مشتمل ہے اس کے کم از کم قدیم نام کے تسلسل کے ساتھ ایک نیم مذہبی اور نیم سیاسی جماعت پاکستان میں اور ایک نیم مذہبی اور نیم سماجی جماعت ہندوستان میں موجود ہے اور یہ سوال دین اور تاریخ دونوں سے دلچسپی رکھنے والے لوگوں کے لیے اہمیت کا حامل ہے کہ تقریباً نصف صدی پیشتر شروع ہونے والی اس اسلامی تحریک کے ساتھ جس کا ابتدائی انداز بڑا ”انقلابی“ تھا، کیا حادثہ پیش آیا کہ بظاہر ایک مضبوط تنظیم اور لاتعداد مخلص کارکنوں کی مخلصانہ مساعی کے باوجود وہ روز بروز منزل سے دور سے دور تر ہوتی چلی جا رہی ہے اور اندیشہ ہے کہ رفتہ رفتہ محض ایک مذہبی فرقے کی شکل اختیار کر لے؟

آیا اس کا آغاز ہی غلط تھا اور صورت وہ تھی کہ ع

”مری تعمیر میں مضمحل تھی اک صورت خرابی کی!“

یابہ بعد میں کوئی غلط موڑ مڑ گئی؟۔ اگر پہلی بات ہے تو تشخیص ہونی چاہئے کہ ابتدائی نظریات و تصورات میں کیا کجی یا خامی تھی اور اگر دوسری بات ہے تو تعین ہونی چاہئے کہ وہ غلط موڑ کس مرحلے پر مڑا گیا!

کسی دوسرے شخص کے لیے یہ معاملہ محض علمی دلچسپی کا بھی ہو سکتا ہے لیکن میرے لیے اس کی اہمیت واقعی اور عملی ہے، اس لیے کہ میں نے نہ کبھی پہلے اس اعتراف میں کوئی جھجک محسوس کی نہ آج کوئی عار محسوس کرتا ہوں کہ میرے قلب و ذہن پر اس تحریک نے نہایت گہرے اور لازوال نقوش چھوڑے ہیں۔ چنانچہ میں نے نہ صرف یہ کہ اپنی جوانی کے دس سال اس تحریک کے ساتھ بھرپور وابستگی کی نذر کیے تھے بقول شاعر۔

یہ اور بات کہ تم پر ثار کر دی ہے عزیز اپنی جوانی کے نہیں ہوتی!!  
بلکہ اس تنظیمی تعلق کے انقطاع پر رُبع صدی سے زائد عرصہ گزر جانے کے باوجود تاحال صورت یہ ہے کہ۔

ختم جس کا تو ہماری کشتِ جاں میں بو گئی شریکیتِ غم سے وہ الفت اور محکم ہو گئی!  
چنانچہ اس وقت راقم جو کچھ کر رہا ہے اور جس دعوت کو لے کر کھڑا ہوا ہے اس کے ذہنی و فکری پس منظر کو اچھی طرح سمجھنے کے لیے اس کے رفقاء و احباب، ناقدین و مبصرین اور مخالفین و معاندین سب کے لیے اس تحریک کے بارے میں اس کی رائے کو جاننا اور سمجھنا لازمی و لا بدی ہے۔

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم و مغفور کے پیش کردہ تصورِ دین و مطالباتِ دین پر ایک نہایت اہم اور اساسی اور نہایت مدلل اور زوردار تنقید جماعت اسلامی ہند



سے علیحدہ ہونے والی ایک معروف شخصیت جناب وحید الدین خاں (حال مدیر "الرسالہ" دہلی) کی تالیف "تعبیر کی غلطی" کی صورت میں پیش نظر کتاب کے طبع اول کے تقریباً ساٹھ ہی منقذہ رشتہ پر آئی تھی اور ایک نسبتاً نرم تنقید تقریباً تین سال قبل مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی تالیف "عصر حاضر میں دین کی تقسیم و تشریح" کی صورت میں سامنے آئی ہے۔ ان سطور کے راقم نے بھی اس موضوع پر اپنے ایک کتابچے "اسلام کی نشاۃ ثانیہ: کرنے کا اصل کام" میں "تعبیر کی کوتاہی" کے عنوان سے اظہار رائے کیا ہے۔

لیکن پیش نظر کتاب کے بارے میں یہ واضح رہنا چاہئے کہ اس کا اصل موضوع یہ نہیں ہے بلکہ اس میں "تحریکِ جماعتِ اسلامی" کا امکانی حد تک معروضی مطالعہ اس نقطہ نگاہ سے کیا گیا ہے کہ ۱۹۴۰-۴۱ء میں اس تحریک کے آغاز کے وقت اس کے اصول و مبادی کیا تھے اور پھر ۱۹۴۷ء میں اس کا جزوِ اعظم یعنی جماعتِ اسلامی پاکستان کیا غلط موڑ مڑ گئی جس کے باعث وہ پاکستانی سیاست کی بھول بھلیوں میں اس طرح گم ہو کر رہ گئی کہ اس کے قدیم متوسلین کی عظیم اکثریت حیران و پریشان ہے کہ۔

کون سی وادی میں ہے کون سی منزل میں ہے  
عشقِ بلا خیز کا قافلہ سخت جاں؟

ہو سکتا ہے کہ بعض حضرات کو تحریکِ جماعتِ اسلامی کے دورِ اول کے بارے میں جو رائے اس کتاب میں ظاہر ہوئی ہے اور بیسویں صدی عیسوی کی احيائی تحریکوں کے تصورِ دین کے ضمن میں جو رائے "تعبیر کی کوتاہی" کے عنوان سے "اسلام کی نشاۃ ثانیہ" میں سامنے آئی ہے، ان میں کچھ فرق و تفاوت بلکہ تضاد نظر آئے۔ اس لیے یہ وضاحت بے محل نہ ہوگی کہ دین کے دو پہلو ہیں: ایک ظاہری اور خارجی اور دوسرا داخلی و باطنی۔ مقدم الذکر کی جامع تعبیر "اسلام" ہے اور مؤخر الذکر کا جامع عنوان "ایمان"۔ اسلام کا آغاز "اقراء باللسان" یعنی کلمہ شہادت سے ہوتا ہے اور اس کی اساس پر اولاً عبادات و معاملات کے ایک مکمل نظام کی وسیع و عریض عمارت

وجود میں آتی ہے اور پھر شہادت علی الناس اور اقامت و اظہار دین حق کی بالائی منزلیں تعمیر ہوتی ہیں جن کے لیے دعوت و حرکت اور سعی و جہد کا جامع عنوان ہے ”جمادی سبیل اللہ“ — دوسری طرف ایمان کا نقطہ آغاز ”تصدیق بِالْقَلْبِ“ ہے اور اس کی جڑیں انسان کے باطن کی گہرائیوں میں اترتی ہیں تو تدریجاً علم الیقین، عین الیقین اور حق الیقین تک رسائی حاصل ہوتی ہے اور نتیجتاً صبر و توکل، تسلیم و رضا، تضرع و اذخبات، تقویض الاموال اللہ اور محبت الہی کے سوز و گداز کی کیفیات پیدا ہوتی ہیں — مولانا مودودی مرحوم کی تصانیف میں جہاں تک دین کے مقدم الذکر پہلو کی تشریح و توضیح کا تعلق ہے وہ میری رائے میں نہایت جامع بھی ہے اور بحیثیت مجموعی صحیح اور درست بھی، اور اسی کا مظہر ہے تحریک جماعت اسلامی کا دور اول اور اس کے اصول و مبادی، البتہ جہاں تک مؤخر الذکر پہلو کا تعلق ہے اس کے ضمن میں افسوسناک حد تک کمی اور کوتاہی پائی جاتی ہے، جس کے باعث یہ تحریک مجموعی مزاج اور عمومی نتائج کے اعتبار سے ”دینی“ سے زیادہ ”دنوی“ بن کر رہ گئی — اور راقم کے نزدیک اب دعوت دین اور حرکت اسلامی کے میدان میں ”کرنے کا اصل کام“ یہ ہے کہ دین کے خارجی تصورات اور تقاضوں کی جامعیت اور ہمہ گیریت کو برقرار رکھتے ہوئے اس داخلی و باطنی عنصر کی کمی کی تلافی کی کوشش کی جائے، نہ یہ کہ توجہات کو باطنی پہلوؤں پر اس طور سے مرتکز کر دیا جائے کہ دین اور اس کے تقاضوں اور مطالبوں کا تصور محدود ہو کر دنیا کے مروجہ مذہبی تصورات کی شکل اختیار کر لے!! اور اس طرح افراط کی جگہ تفریط کی صورت پیدا ہو جائے۔ اَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ ۱۱

اس کتاب کا دوسرا ایڈیشن بغیر کسی تبدیلی کے بالکل جوں کا توں پیش کیا جا رہا ہے۔ صرف ایک مقام پر ایک لفظی تبدیلی کی گئی ہے اور وہ ہے صفحہ نمبر ۲۱۲ کی سطر نمبر ۱۱ میں جہاں قوسین میں پہلے ایڈیشن کے ”حسبِ عاجلہ“ کو ”عجلت پسندی“ سے بدل دیا گیا ہے۔ یہ ایک تسامح تھا جس کی جانب ماہنامہ ”زندگی“ (راپور بھارت) کے مدیر

جناب عروج قادری نے توجہ دلائی تھی جس کے لیے راقم ان کا ممنون ہے۔

اس کتاب کا دیباچہ طبع اول (ص ۱۲ تا ۳۰) آج سے سترہ سال قبل کا تحریر شدہ ہے اور بقیہ پوری کتاب اس بیان پر مشتمل ہے جو اس سے بھی دس سال قبل ۱۹۵۶ء میں ضبطِ تحریر میں آیا تھا جب کہ میری عمر کل چوبیس برس تھی۔ زبان و ادب کے میدان کا شہسوار ہونے کا تو راقم اب بھی مدعی نہیں ہے تاہم اُس وقت تو بالکل گٹھنوں چلنے والی بات تھی۔ چنانچہ لغت اور انشاء دونوں کی بے شمار غلطیاں اس میں موجود ہیں، بایں ہمہ چونکہ اب اس تحریر کی حیثیت ایک تاریخی دستاویز کی ہے لہذا اس میں کوئی اصلاح نہیں کی گئی۔

آخر میں ایک وضاحت ضروری ہے اور وہ یہ کہ اس کتاب کے صفحات ۱۸۵ تا ۱۹۰ میں ۱۹۵۳ء کی تحریکِ ختمِ نبوت کے ضمن میں جو بحث آئی ہے، اس میں ایک تو اصلاً قادیانی مسئلے میں جماعتِ اسلامی پاکستان کا اُس وقت کا طرز عمل زیر بحث آیا ہے، نہ کہ اصل مسئلہ قادیانیت اور دوسرے اس سے یہ مغالطہ پیدا ہو سکتا ہے کہ شاید راقم کے نزدیک لاہوری احمدی، دائرۃ اہل سنتِ اسلامی سے خارج نہیں ہیں۔ اس سلسلے میں راقم کو اگر پہلے کچھ تردد تھا بھی تو ۱۹۷۳ء کی تحریکِ ختمِ نبوت اور اس کے دوران سامنے آنے والے حقائق کے بعد وہ بالکل رفع ہو چکا ہے۔

میرے نزدیک اس امر میں ہرگز کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ آنجنابی غلام احمد قادیانی نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ خاتم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ایسے کسی بھی شخص کو نبی یا مجدد ماننے والا تو درکنار، محض مسلمان ماننے والا شخص بھی دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔

خاکسار

اسرار احمد عفی عنہ

تحریر ۳۱/ جنوری ۱۹۸۳ء

## دیباچہ طبع اول

پیش نظر تحریر دراصل ایک بیان ہے جو بحیثیت رکن جماعت اسلامی راقم الحروف نے اکتوبر ۱۹۵۶ء میں جائزہ کمیٹی کی خدمت میں پیش کیا تھا۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جماعت اسلامی پاکستان کے اس کل پاکستان اجتماع کے موقع پر جو کراچی میں نومبر ۱۹۵۵ء میں منعقد ہوا تھا، ایک اجلاس مرکزی مجلس شورعی کا منعقد ہوا جس کے سامنے وہ بہت سے اعتراضات اور متبادل تجاویز و مشورے پیش کیے گئے جو جماعت کی پالیسی اور نظام سے متعلق جماعت کے اراکین کی جانب سے موصول ہوئے تھے اور جن پر معترضین اور مجوزین حضرات اجتماع ارکان میں بحث کرنا چاہتے تھے۔ مرکزی مجلس شورعی نے اس اندیشے کی بنا پر کہ اگر طریق کار اور دستور سے متعلق ان دقیق بحثوں کو ارکان کے اجتماع میں چھیڑنے کی اجازت دے دی گئی تو ہنگامہ برپا ہو جائے گا، یہ فیصلہ کیا کہ ان اعتراضات اور تجاویز پر غور کرنے کے لیے کہ جن میں نظم جماعت اور اس کے دستور میں بحث کی گئی تھی ایک مجلس تدوین دستور کا انتخاب عمل میں لایا جائے جس میں جماعت کے تمام تنظیمی حلقوں کو تعداد ارکان کے تناسب سے نمائندگی دی جائے تاکہ یہ مجلس جماعت کے لیے ایک نیا دستور بدون کرے اور ان اعتراضات اور تجاویز پر غور کرنے کے لیے جو جماعت کے طریق کار اور پالیسی سے متعلق ہیں ایک جائزہ کمیٹی کی تشکیل کی جائے جس کے سپرد یہ خدمت ہو کہ وہ تمام پاکستان کا دورہ کر کے جماعت کے عمومی حالات کا جائزہ لے اور ارکان جماعت سے فرداً فرداً رابطہ قائم کر کے ان کی بے چینی کے اسباب معلوم کرے

لہذا اس مجلس میں حلقہ اوکاڑہ کے دو نمائندوں میں ایک راقم الحروف بھی منتخب ہوا تھا۔

اور جو تجاویز ان کے ذہنوں میں ہوں ان کو مرتب کر کے ایک جامع رپورٹ مرکزی مجلس شوریٰ کے سامنے پیش کرے۔

یہ مجلس ابتداءً آٹھ ارکان پر مشتمل تھی، لیکن چند ماہ بعد بعض وجوہات کی بنا پر اس کو مختصر کر دیا گیا اور حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب کی سرکردگی میں ان کے علاوہ مرکزی مجلس شوریٰ کے تین اور بزرگ اراکین یعنی مولانا عبدالجبار غازی صاحب، مولانا عبدالغفار حسن صاحب اور جناب شیخ سلطان احمد صاحب نے پر مشتمل اس ”جائزہ کمیٹی“ نے تقریباً آٹھ ماہ کے عرصے میں پورے پاکستان کا دورہ کر کے اپنے فرائض مقوضہ سے کو ادا کیا اور نومبر ۱۹۵۶ء میں ایک رپورٹ مرکزی مجلس شوریٰ کی خدمت میں پیش کر دی۔

یہی وہ جائزہ کمیٹی تھی جس کی خدمت میں پیش نظر بیان پیش کیا گیا۔

آج سے تقریباً دس سال قبل کی ایک تحریر کو اشاعت عام کے لیے پیش کرتے

تھے یہ خیال رہے کہ یہی وہ تین حضرات ہیں جن پر مولانا سید ابو الاعلیٰ مودودی اور مولانا امین احسن اصلاحی کی غیر موجودگی میں وقتاً فوقتاً جماعت اسلامی پاکستان کی امارت کی ذمہ داری ڈالی گئی۔

تھے مرکزی مجلس شوریٰ منعقدہ ۱۵/۱۸ تا ۱۸ مارچ ۱۹۵۶ء نے جائزہ کمیٹی کے متعلق حسب ذیل قرارداد منظور کی تھی :

(۱) جماعت کی پالیسی، نظم اور حالات کے متعلق جو اعتراضات، شکایات اور تجاویز سالانہ اجتماع کے موقع پر موصول ہوئی تھیں، ان کے بھیجے والوں سے گفتگو کر کے یہ تحقیق کریں کہ ان شکایات کی بنیاد کیا ہے اور وہ اصلاح کے لئے ایجابی صورت میں کیا تجاویز پیش کرتے ہیں۔

(۲) جماعت کے ارکان میں اگر کچھ لوگ ایسے ہیں جو اس کی پالیسی، طریق کار اور حالات کے بارے میں کچھ تبدیلی چاہتے ہیں، تو ان سے تحقیق کریں کہ وہ کیا تبدیلی چاہتے ہیں۔

ہوئے اس سوال کا جواب فطری طور پر میرے ذمے ہے کہ آج تک میں نے اس کو کیوں شائع نہ کیا اور اب کیوں کر رہا ہوں؟

اب سے پہلے اس تحریر کو شائع نہ کرنے کا سبب یہ ہے کہ اگرچہ یہ تحریر برصغیر پاک و ہند کی ایک معروف دینی و سیاسی جماعت کے بارے میں ایک تاریخی مطالعہ ہونے کے اعتبار سے عمومی دلچسپی کی حامل بھی ہے لیکن اس کے اصل مخاطب جماعت اسلامی کے متعلقین ہی ہیں۔ اور جماعت کے حلقے میں متذکرہ بالا جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پیش ہونے کے فوراً بعد جو ہنگامی صورت حال مگ پیدا ہوئی، جس کے نتیجے میں نہ

لگہ اس ”ہنگامی صورت حال“ کی مختصر تشریح کے لئے میں اپنی رکینت جماعت سے استعفاء کے حسب ذیل الفاظ نقل کر دینا کافی سمجھتا ہوں :

”جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پیش ہونے سے لے کر اجتماع ماجھی گوٹھ تک جماعت اسلامی پاکستان کے حلقوں میں جن ناخوشگوار اور کریمہ واقعات کا چکر چلا ہے ان کو محض یاد کرنے ہی سے انسان کو سخت اذیت اور کرب کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اس پندرہ روزہ شورائی کے دوران جس میں رپورٹ پر غور ہوا، شورائی کے فعال عناصر کا دو متقابل اور متحارب گروہوں میں تقسیم ہو جانا، بہت رد و قدح کے بعد اور بالاخر خوف انتشار کی بنا پر بالا کراہ کسر و انکسار کے ذریعے ایک لایعنی اور مصل قرار داد کا پاس ہونا، پھر اس کی مختلف توہینیں اور جماعت کے مختلف حلقوں کی طرف سے مختلف رد عمل، اس کے نتیجے کے طور پر سازشوں کی بر ملا جنشیں، اکابرین جماعت کا ایک دوسرے کے بارے میں انتہائی گری ہوئی رایوں کا اظہار، سعید ملک صاحب کا سنسنی خیز استعفاء اور اس کا اسی انداز میں قیم جماعت کی طرف سے تعاقب، امیر جماعت کا جائزہ کمیٹی کے چاروں ارکان پر نجوئی، گروہ بندی اور ”غیر شعوری“ سازش کا الزام، مولانا امین احسن صاحب کا استعفاء از رکینت جماعت، امیر جماعت کا جذبہ باقی انداز میں استعفاء از امارت جماعت، جماعت کے اندر ایک مہم کے انداز میں امیر جماعت پر قرار داد ہائے اعتماد، دو

صرف پوری جائزہ کمیٹی بلکہ مولانا امین احسن اصلاحی اور کم و بیش پچاس ساٹھ ارکانِ جماعت، جماعت سے علیحدہ ہوئے اور پھر الزامات اور ان کے جوابات کا جو تلخ سلسلہ شروع ہوا اس نے جماعت کی اندرونی اور اس کے قریب کی فضا کو اس درجہ مکدر کر دیا تھا کہ اس میں اس بات کا سرے سے کوئی امکان باقی نہیں رہ گیا تھا کہ کسی بھی بات پر ٹھنڈے دل سے غور کیا جاسکے۔ یہ سلسلہ پورے شد و مد کے ساتھ مسلسل کئی سال جاری رہا اور اس کے نتیجے میں جماعت سے متعلق اور اس سے دلی ہمدردی رکھنے والے حضرات کے ذہنوں میں جماعتی عصبیت اس درجہ راسخ ہو گئی کہ ان کے قلوب و اذہان نے جماعت سے نکلے ہوئے تو کجا جماعت سے باہر کے کسی بھی شخص کی بات سن کر اس پر غور کرنے سے انکار کر دیا۔

اس معاملے میں سارا الزام میں جماعت کے متعلقین ہی کو نہیں دیتا، واقعہ یہ ہے کہ ان کی ایک غالب اکثریت کے سامنے نہ صرف یہ کہ اختلاف کی صحیح نوعیت اپنی اصل صورت میں کبھی نہیں آئی بلکہ اہل اختلاف نے اظہارِ اختلاف کا جو طریقہ اختیار کیا اس کی بھی جو صورت ان کے سامنے آئی وہ بظاہر بہت بھونڈی اور ناقابلِ فہم تھی۔ نتیجہً جماعتی عصبیت کی وہ کچی دیوار جو فطری طور پر پہلے بھی دلوں موجود تھی تعصب کی ایک پختہ فصیل میں تبدیل ہو گئی۔

اراکین مرکزی شورئی کی رکنیت جماعت کا تھقل، مولانا عبدالجبار غازی صاحب کا استعفاء از رکنیت جماعت، مولانا عبدالغفار حسن صاحب کا استعفاء از مناصب جماعت، سلطان احمد صاحب کا استعفاء از رکنیت شورئی۔۔۔۔۔ یہ سارے معاملات میرے لئے اس اعتبار سے تو غیر متوقع نہ تھے کہ میری تو رائے ہی یہ تھی کہ اب جماعت ایک خالص سیاسی جماعت بن گئی ہے اور یہ اس کے ناگزیر ثمرات ہیں، لیکن اس لحاظ سے کمر توڑ دینے والے تھے کہ جماعت میں اخلاقی تزلزل اور گراوٹ کے بارے میں اتنی پست رائے میں نے ابھی قائم نہیں کی تھی۔۔۔۔۔“

ان حالات میں اس تحریر کی اشاعت سے کسی مثبت اور تعمیری فائدے کے حاصل ہونے کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی تھی اور اس کے شائع کرنے سے اس کے سوا اور کچھ حاصل نہ ہوتا کہ اس کے مصنف کے دل کا بوجھ ہلکا ہو جاتا اور اس کی بھڑاس نکل جاتی، لیکن یہ اللہ تعالیٰ کا بے پایاں احسان ہے اس بندہ ضعیف پر جس کا شکر وہ کسی طرح ادا نہیں کر سکتا کہ محض یہ منفی محرک اسے اس کی اشاعت پر آمادہ نہ کر سکا۔ اس دس سال کے عرصے میں راقم الحروف نے اپنی اس تحریر کو متعدد بار از اول تا آخر پڑھا جس سے اس کی صحت پر اس کا یقین مزید پختہ ہی ہوتا چلا گیا۔ کئی بار دل میں اس کی اشاعت کا خیال بھی پیدا ہوا لیکن صرف اس وجہ سے کہ اس سے کوئی تعمیری اور مثبت فائدہ نظر نہ آیا، اس کی اشاعت کو ملتوی کیا جاتا رہا۔

ادھر دو تین سال سے فضائل پر سکون ہوئی ہے اور غیظ و غضب کی وہ آگ ذرا ٹھنڈی ہوئی ہے جو تلخ الزامات اور ان کے تلخ تر جوابات سے دلوں میں بھڑکی ہوئی تھی اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ”نکلنے والے“ اپنے اپنے کاموں میں مصروف ہو گئے ہیں اور ”رہنے والے“ اپنے مسائل میں مشغول، اور اگرچہ اب بھی طنز و تعریض کے اِکاد کا تیر چلتے رہتے ہیں اور خاص طور پر جب کوئی رکن جماعت اور خصوصاً اس کا کوئی اہم رکن کسی سبب سے جماعت اسلامی کو خیر یاد کرتا ہے تو نکلنے والوں کے حلقے میں خواہی نخواہی ویسی ہی خوشی کی لہر دوڑ جاتی ہے جیسی کرکٹ کے کسی میچ میں مخالف ٹیم کے کسی کھلاڑی کے آؤٹ ہونے سے ہوتی ہے اور اس کے ردِ عمل کے طور پر اہل جماعت بھی ”خوارج“ کو کوسنا شروع کر دیتے ہیں۔ تاہم یہ سب کچھ اب ”الشاذ کالمعدوم“ کے حکم میں ہے، ورنہ عام طور پر فضا میں وہ تکتہ رباتی نہیں رہا جو کبھی تھا اور نتیجہً اس کی توقع کی جاسکتی ہے کہ جماعت سے متعلق حضرات میری اس تحریر کو کسی قدر کھلے دل سے پڑھ سکیں گے۔ اسی امید پر میں اب اس تحریر کو اشاعت عام کے لیے پیش کر رہا ہوں۔



اس تحریر کا اولین حصہ جسے اب میں نے ”مقدمہ“ کا عنوان دیا ہے کچھ اس بیان کی ”شان نزول“ سے متعلق ہے اور کچھ اس کے مصنف کے ذاتی حالات و کوائف پر مشتمل ہے۔ ان میں سے پہلا جزو تو ویسے ہی اس تحریر کے اصل پس منظر کو جاننے کے لیے ضروری ہے۔ البتہ دوسرے حصے کے بارے میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ اصل مضمون سے غیر متعلق ہے اور یہ بھی خیال کیا جاسکتا ہے کہ اس سے اصل مقصود ”نمائش ذات“ ہے۔ لیکن میرے نزدیک چونکہ ”کچھ اپنے بارے میں“ کے لکھنے سے جو غرض اس کی تحریر کے وقت پیش نظر تھی وہ آج بھی جوں کی توں موجود ہے، لہذا ان تمام امکانات کے باوجود اور اس کے علی الرغم کہ میں خود اس میں ایک فطری ساجب محسوس کرتا ہوں، اس کو شامل اشاعت کر رہا ہوں۔ اس حصے کی تحریر سے جو غرض یا اغراض میرے پیش نظر تھیں، ان کی وضاحت میں نے تفصیل سے اصل تحریر میں کر دی ہے۔

”تحریکِ جماعتِ اسلامی کا دورِ اول اور اس کے بنیادی افکار و نظریات“ اور ”دورِ ثانی اور اس کی خصوصیات“ اس تحریر کا اصل موضوع ہیں۔ اس ضمن میں یہ تصریح ضروری ہے کہ ”تحریکِ جماعتِ اسلامی“ اور ”مولانا مودودی کی تحریکِ اسلامی“ دو مختلف موضوعات ہیں۔ مؤخر الذکر موضوع پر پروفیسر محمد سرور صاحب کی ایک تصنیف اس سے پہلے موجود ہے، اور خواہ اس سے کلی یا جزوی اتفاق یا اختلاف کیا جائے، بہر حال اس کتاب میں اپنے عنوان سے مناسبت رکھنے والا مواد ایک خاص نقطہ نظر سے جمع کر دیا گیا ہے۔ اس کے برعکس میری اس تحریر کا موضوع ”تحریکِ جماعتِ اسلامی“ ہے اور اسی کے دو ادارے اس میں بحث کی گئی ہے۔

اس معاملے میں غلط بحث خود مولانا مودودی صاحب کا پیدا کردہ ہے۔ انہوں نے اپنی کتاب ”جماعتِ اسلامی“ اس کا مقصد، تاریخ اور لائحہ عمل کی ابتداء ان

الفاظ سے فرمائی ہے:

”جماعت اسلامی جس تحریک کو لے کر اٹھی ہے وہ پچھلے اٹھارہ سالوں میں دو مرحلوں سے گزر چکی ہے اور اب تیسرا مرحلہ شروع ہے۔ پہلا مرحلہ خالص تنقید و تعمیر اور تبلیغ و دعوت کا تھا جس کا سلسلہ تقریباً نو سال جاری رہا۔ دوسرا مرحلہ تنظیم و تربیت کا تھا اور اس میں تقریباً چھ سال صرف ہوئے۔ اب تیسرا مرحلہ توسیع و عملی اقدام کا ہے جسے شروع ہوئے تین سال ہو چکے ہیں۔“

یہ تحریر اکتوبر ۱۹۵۳ء کی ہے۔ اس حساب سے مولانا مودودی صاحب کے نزدیک ”جماعت اسلامی جس تحریک کو لے کر اٹھی ہے“ اس کی ابتداء ۳۳ - ۱۹۳۳ء سے ہوتی ہے، یعنی جب کہ مولانا نے ماہنامہ ”ترجمان القرآن“ جاری فرمایا تھا۔

اس کے پانچ سال بعد جب ماچھی گوٹھ کے اجتماع میں مولانا مودودی صاحب نے ایک مرتبہ پھر جماعت اسلامی کی تحریک کی تاریخ بیان فرمائی تو متذکرہ بالا مرحلہ اول کو مزید تین ادوار میں تقسیم کیا اور اس کے دور اول کی ابتداء ۱۹۲۸ء سے کی، یعنی جب سے مولانا موصوف نے ”لکھنا“ شروع کیا۔

میرے نزدیک یہ بات بالبداهت غلط ہے، مولانا مودودی صاحب کو یقیناً اس کا حق ہے کہ اپنے ذہنی ارتقاء کے مختلف منازل اور اس سفر کے دوران لیے گئے موڑوں (Turns) کی تاریخ بیان فرماتے ہوئے ابتداء جہاں سے چاہیں کریں۔ لیکن جماعت اسلامی کی تحریک کی تاریخ بیان کرتے ہوئے اس کی ابتداء اس طرز پر کرنا صرف اس صورت میں درست ہو سکتا تھا کہ ”جماعت اسلامی“ کچھ لوگوں کے مولانا مودودی صاحب کے ہاتھ پر ”بیعت“ کرنے سے معرض وجود میں آئی ہوتی۔ اس صورت میں کسی دستور کا مرتب ہونا اور امیر جماعت کا منتخب کیا جانا بے معنی ہوتا۔

میرے نزدیک جماعت اسلامی کے قیام سے قبل مولانا مودودی صاحب نے جو کام کیا، وہ دو طرح کا ہے:

ایکٹ خالص علمی و تحقیقی کام جس کے نتیجے میں مولانا کے ذہن میں دین کا ایک خاص تصور اور اس کے تقاضوں اور مطالبات کا ایک خاص نقشہ تیار ہوا جس کو مولانا نے اپنی تصانیف اور تالیفات میں مفصل و مدلل پیش کیا۔ اپنے کام کے اس میدان میں مولانا مودودی صاحب کی حیثیت ایک متکلم اسلام کی ہے اور قطع نظر اس سے کہ ان کے پیدا کردہ ”جدید علم کلام“ میں خطا و صواب کا تناسب کیا ہے، بہر حال متکلمین اسلام کی صفوں میں ان کا مقام بہت بلند ہے۔

دوسرا مسلمانانہ ہند کے قومی و سیاسی مسائل میں مولانا کی آراء اور ان کے حل کے لیے مولانا کے مشورے و تجاویز، اس میدان میں حالات کے تبدیل ہونے کے ساتھ مولانا کے نظریات بھی تبدیل ہوتے رہے اور ان کی تحریروں میں مختلف رنگ نمایاں ہوتے رہے۔ ”مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش“ کے حصص اول و دوم میں وہ مسلم قومیت کے علمبردار کی حیثیت سے سامنے آتے ہیں لیکن اسی کتاب کے حصہ سوم میں جو ۱۹۳۸-۳۹ء میں لکھی گئی وہ مسلم قوم پرستی کو کفر کی حد تک پہنچا کر ایک خالص اصولی اسلامی دعوت کے علمبردار بن کر سامنے آتے ہیں۔

اپنے موقف کے ان انقلابات کی توجیہ بیان کرنے کا مولانا مودودی صاحب کو پورا حق ہے۔ اسی طرح ان کے ناقدین کو بھی حق ہے کہ وہ ان کی بیان کردہ توجیہات کو عقل اور دلیل کی کسوٹی پر پرکھیں۔ لیکن یہ بہر حال ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ جماعت اسلامی کا قیام ان نظریات کی اساس پر نہیں ہوا جو مولانا نے سیاسی کشمکش کے پہلے اور دوسرے حصوں میں بیان فرمائے ہیں بلکہ ان پر ہوا ہے کہ جو اس کے تیسرے حصے میں مفصل و مدلل بیان ہوئے۔ ان نظریات کو اساس بنا کر مولانا نے ۱۹۴۰ء میں ایک اسلامی جماعت کی تشکیل کی دعوت دی جس کو قبول کرنے والوں میں وہ بھی تھے کہ جو مولانا مودودی کے پہلے سیاسی موقف سے سخت اختلاف رکھتے تھے اور اس پر شدید تنقیدیں کر چکے تھے۔

لہذا ”تحریکِ جماعتِ اسلامی“ کی ابتداء زیادہ سے زیادہ ۱۹۳۸-۳۹ء سے شمار کی جاسکتی ہے۔ اس تحریک کے داعی یقیناً مولانا مودودی ہی ہیں، لیکن ان کی جس دعوت پر جماعتِ اسلامی قائم ہوئی وہ سیاسی کششِ حصصِ اول و دوم کی نہیں بلکہ صرف حصہ سوم کی ہے۔ رہے ان کے مخصوص ”کلامی نظریات“ اور ان کا خاص تصورِ دین و تحریکِ اسلامی تو جہاں یہ واقعہ ہے کہ وہ اولاً بھی جماعت کی اساس میں موجود تھے اور بعد میں بھی پیچھے اس کی رگ و پے میں سرایت کرتے رہے وہاں یہ بھی ایک ناقابلِ تردید حقیقت ہے کہ کچھ اور اہلِ قلم کی تحریروں نے بھی جماعتِ اسلامی کے تصورِ دین اور تحریکِ اسلامی کے خطوط اور نقوش مرتب کرنے میں اہم حصہ ادا کیا اور مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کی تصانیف تو اس معاملہ میں انتہائی مؤثر ثابت ہوئیں۔ حتیٰ کہ یہ حقیقت ہے کہ جماعت کی تشکیل کے بعد اس کے تحریکی لٹریچر میں مولانا اصلاحی صاحب کی تحریروں کا پلڑا بھاری نظر آتا ہے۔

خود تشکیلِ جماعت جس طرز پر ہوئی وہ اس بات کا یقین ثبوت ہے کہ ”تحریکِ جماعتِ اسلامی“ ایک جداگانہ وحدت (Entity) ہے، چاہے اس کا جزوِ اعظم مولانا مودودی صاحب کی شخصیت ہی قرار پائے۔ چنانچہ جیسا کہ اس سے قبل اشارہ کیا جا چکا ہے یہ جماعت اس طرح وجود میں نہیں آئی کہ کچھ لوگوں نے مولانا مودودی صاحب کے ہاتھ پر بیعت کی ہو، بلکہ اس کی تشکیل اس طرح ہوئی کہ کچھ لوگوں نے ایک نصب العین کے بعد اس کی ایک مخصوص تشریح اور ایک مکمل دستور کے ساتھ وفاداری کا رشتہ استوار کیا۔ اور پھر انہوں نے اپنے میں سے ایک امیر اور اس کی ایک مجلسِ شوریٰ منتخب کی اور ان کے مابین اختیارات کی حدود کو حسین کر دیا۔

”تحریکِ جماعتِ اسلامی کا دورِ اول“ یعنی اس کتاب کا باب دوم اس کا وہ اصل حصہ ہے جس کی اشاعت کے لیے اس پوری کتاب کو شائع کیا جا رہا ہے۔ اس تحریک کے بنیادی نظریات اور اس کے اساسی تصورات کا جو مرقع میں نے

پیش کیا ہے میں وثوق سے کہہ سکتا ہوں کہ اس سے جزوی اختلاف تو کیا جاسکتا ہے لیکن یہ کسی طرح نہیں کہا جاسکتا کہ یہ اس تحریک کے افکار و نظریات کی صحیح عکاسی نہیں ہے! جماعت اسلامی کی یہ شبیہ میرے ذہن و وجدان کے داخلی پردوں پر تو منقش ہے ہی اس کی صحت پر خارجی شواہد بھی مجھے اتنے ملے ہیں کہ اس پر میرا یقین انتہائی پختہ ہو چکا گیا۔ جماعت اسلامی سے عملی یا ذہنی دلچسپی رکھنے والے جس شخص نے اسے پڑھا اس نے اس امر کی گواہی دی کہ واقعتاً جماعت اسلامی کی صحیح تصویر یہی ہے، حتیٰ کہ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے جماعت اسلامی کی مرکزی مجلس شوریٰ کے اس اجلاس سے خطاب کرتے ہوئے جو نومبر ۱۹۵۶ء میں مسلسل دو ہفتے جاری رہا تھا اور جس میں جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پر غور ہوا تھا، جب یہ فرمایا کہ ”میں ہر رکن شوریٰ کو مشورہ دیتا ہوں کہ وہ اس بیان کو ضرور پڑھے“ اس کے مصنف نے ہماری ہی تحریروں سے مرتب کر کے ایک آئینہ ہمارے سامنے رکھ دیا ہے جس میں ہم اپنی صورت دیکھ سکتے ہیں“ تو میرے نزدیک یہ جماعت اسلامی کی دعوت اور اس کے طریق کار کے بارے میں میرے پیش کردہ تصور کی صحت پر آخری خارجی دلیل ہے۔

اور واقعہ یہ ہے کہ اس مفصل بیان کے تحریر کرنے سے بھی مقصود یہی تھا اور اب اس کی اشاعت سے بھی مطلوب یہی ہے کہ کسی طرح اس تحریک کی تجدید اور اس کے احیاء کی صورت پیدا ہو جسے لے کر جماعت اسلامی اٹھی تھی لیکن جسے اس نے تاریخ کی ایک ہی کرٹ پر پیٹھ کے بوجھ کی طرح اتار پھینکا۔

میرے نزدیک نہ مختلف مسلمان ملکوں کو جغرافیائی و وطنی وحدت مان کر ان کے بقاء و استحکام کی سعی و جہد کفر ہے اور نہ ہی مسلمان قوم کو ایک وحدت ملی مان کر اس کی فلاح و بہبود کی کوشش دائرۃ اسلام سے خارج۔ لیکن تمام مقاصد میں سب سے اعلیٰ مقصد اور تمام کوششوں میں سب سے برتر کوشش اعلائے کلمتہ اللہ کا مقصد اور شہادت حق علی الناس کی کوشش ہے۔ یہ بات جس طرح آج سے پہلے صحیح تھی اسی طرح آج بھی حق ہے کہ امت مسلمہ کی غرض تائیس ہی یہ ہے کہ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ

أَخْرِجَتِ لِلنَّاسِ تَامُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ  
 تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ ۙ وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِيَتَّكِفُوا  
 شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِدًا ۗ وَ آج  
 جب کہ یہ امت بحیثیتِ مجموعی اپنے اس اصل فرض منصبی کو نہ صرف یہ کہ ادا نہیں کر  
 رہی بلکہ عملاً اس کے بالکل برعکس کوششوں میں مصروف ہے اس امت میں سے صحیح  
 راہ پر وہی ہیں جو کم از کم وَ لَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ  
 يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ أُولَئِكَ هُمُ  
 الْمُفْلِحُونَ ۝۵۰ کے صدق بن جائیں۔

میرے نزدیک اگر آج سے پچیس سال قبل مسلمان ہند تقریباً مجتمع ہو کر اپنے  
 قومی و ملی تشخص کے تحفظ اور غیر مسلم اقوام کے معاشی و تمدنی تسلط سے بچاؤ کی فکر کر  
 رہے تھے اور ان مقاصد کے لیے حصولِ پاکستان کی جدوجہد میں مصروف تھے تو نہ وہ کفر  
 تھا اور نہ ہی اگر آج جماعتِ اسلامی نظریہ پاکستان کی سب سے بڑی علمبردار بن کر  
 تحریکِ مسلم لیگ کی وراثت حاصل کرنے کی سعی کر رہی ہے تو یہ دائرۂ اسلام سے  
 خارج ہو گئی ہے۔ لیکن افسوس اس بات کا ہے کہ جب کہ ملی و قومی فلاح و بہبود کے  
 لیے کام کرنے والے نہ پہلے کم تھے نہ آج مفقود ہیں، وہاں اس جگہ کو پر کرنے والا کوئی

۱۔ سورۃ آل عمران، رکوع ۱۲ :- ”تم ہو سب امتوں سے جو بھیجی گئی عالم میں، حکم  
 کرتے ہو اچھے کاموں کا اور منع کرتے ہو برے کاموں سے اور ایمان لاتے ہو اللہ پر۔“  
 (ترجمہ شیخ المنذ)

۲۔ سورۃ البقرہ، رکوع ۷۱ :- ”اور اسی طرح کیا ہم نے تم کو امتِ مقتول بنا کہ ہو تم  
 گواہ لوگوں پر اور ہو رسول تم پر گواہی دینے والا۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

۳۔ سورۃ آل عمران، رکوع ۱۱ :- ”اور چاہئے کہ رہے تم میں ایک جماعت ایسی جو  
 باقی رہے نیک کام کی طرف اور اس کو تم کرتی رہے اچھے کاموں کا اور منع کریں برائی سے۔  
 اور وہی نیچے اپنی مراد کو۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

نہیں رہا جو جماعت اسلامی نے اپنے انتقالِ موقف سے خالی کی ہے۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فداہ ابی و اُمّی کی حیاتِ طیبہ میں چند مواقع ایسے ملتے ہیں جن پر حضور ﷺ کے قلبِ مبارک میں انسانی جذبات بے اختیار اٹھے ہوئے نظر آتے ہیں۔ ان میں کا ایک موقع وہ ہے جب حضور ﷺ غزوہ احد سے واپس مدینہ منورہ تشریف لائے اور آپ ﷺ نے دیکھا کہ پوری بستی عورتوں کے نوٹے اور بین کی آواز سے گونج رہی ہے، اُس وقت حضور کو بے اختیار اپنے عزیز اور محبوب چچا اور بچپن کے رفیق اور ساتھی بلکہ رضاعی بھائی حضرت حمزہؓ یاد آئے اور فوراً جذبات میں یہ الفاظ آپ کی زبان مبارک سے نکل گئے "اما حمزۃ فلابوا کئی لہ"۔۔۔ آہ حمزہؓ کارونے والا کوئی نہیں۔۔۔ بالکل یہی حال آج اس دین کا ہے جو "بڑی شان سے" جزیرہ نمائے عرب سے نکلا تھا لیکن آج ایسا "غریب الثراء" بن گیا ہے کہ اس کے لیے رونے والا کوئی نہ رہا۔ فرمانِ نبویؐ "بَدَأُ الْإِسْلَامَ غَرِيبًا وَ مَيِّتُوْهُ كَمَا بَدَأُ" تو مجسم اور مشکل نگاہوں کے سامنے موجود ہے لیکن آنکھیں اُن غریب کو ترس رہی ہیں جو اس غربت اور اجنبیت کے دور میں اس غریب کے ہمدرد مونس و غمخوار ہوں۔ اور فَطُوْهُ لِيْلُ الْغُرَبَاءِ کی نوید کے حق دار بن سکیں۔ یہ دین بیگانوں کی ناخوشی کا کیا شکوہ کرے جب کہ اس کے اپنوں کی خفگی کا یہ عالم ہے کہ وہ اپنے قومی، ملکی اور ملی مسائل میں ایسے گم ہیں کہ انہیں اس کی ہمدردی تک کا وقت نہیں ملتا اور اگر کبھی ان میں سے چند راہ رو چند قدم اس کے ساتھ چلتے بھی ہیں تو جلد ہی تھک ہار کر بیٹھ رہتے ہیں اور یہ پھر ویسے کا ویسا شمارہ جاتا ہے ۱۱

اگر میری اس تحریر کی اشاعت سے اس "غریب الثراء" کے پرانے رفتائے سفر میں سے کچھ اس کی رفاقت پر از سر نو کیرہمت کس لیں تو بس یہی اس کی اشاعت

۱۱ حدیث نبوی ﷺ :- "اسلام کی ابتداء غربت میں ہوئی اور جلد ہی یہ دوبارہ

اجنبی ہو جائے گا۔۔۔ تو مبارک باد ہو اجنبیوں کو"

سے مطلوب ہے ا

تحریکِ جماعتِ اسلامی کے دورِ اول سے متعلق اپنی تحریر کے اختتام پر (اس کتاب میں صفحہ ۱۰۳) میں نے عرض کیا تھا:

”یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس تحریک میں کوئی خامی اور کمی نہ تھی اور یہ ہر اعتبار سے مکمل تھی، اس لیے کہ اس میں خامیاں اور کوتاہیاں بہر حال موجود تھیں جن پر آئندہ کسی چمکے مجھے اپنی محدود بصیرت کے مطابق کلام کرنا ہے.....“

لیکن اس وعدے کے پورا کرنے کی نوبت نہ آئی، اور جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے، اس بیان کی تحریر کے فوراً بعد سے جماعتِ اسلامی کے حلقے میں ہنگامہ برپا ہو گیا اور کسی معقول بات کے کہنے سننے کا موقع ہی نہ رہا۔ تاہم اس جگہ اس پر مختصر کلام مناسب ہے۔

میں لکھ چکا ہوں کہ مولانا مودودی صاحب بیک وقت داعیِ دین بھی ہیں اور حکیمِ اسلام بھی اور ان کی دعوت کی رگ و پے میں فطری طور پر ان کے کلامی نظریات سرایت کیے ہوئے ہیں۔ اب ظاہر بات ہے کہ مولانا مودودی اس دور کے حکیم ہیں جب کہ دنیا مختلف ”نظامِ ہائے حیات“ کے نظری و فکری ادوار سے گزر کر عملی زندگی کی نوج قرار پانے اور پھر ان کے باہمی تصادم کی آماجگاہ بنی ہوئی ہے۔ اس تاریخی پس منظر میں مولانا مودودی صاحب نے اسلام کا مطالعہ کیا تو وہ انہیں ایک ”بہترین نظامِ حیات“ اور ”انسانی زندگی کے تمام مسائل کا بہترین حل“ نظر آیا۔ چنانچہ یہی ان کی دینی فکر کا مرکزی نقطہ بن گیا جس کے عین و یار انہیں اسلام کے عقائد، اس کی عبادات اور اس کی شریعت کے تفصیلی احکام صف بستہ نظر آئے، اور اس طرح انہیں دین کا اصل مطالبہ یہ نظر آیا کہ اس نظامِ کلی کو نظامِ زندگی پر عملنا نافذ کر دیا جائے۔ یہ تمام باتیں اپنی جگہ صحیح ہیں لیکن مولانا مودودی صاحب کی تحریروں پر ان کا اس قدر غلبہ ہے کہ دین کے دوسرے پہلو مثلاً بندے کا اپنے رب کے ساتھ تعلق اور اس میں



عبدیت، انابت، اجابت، تضرع اور اخلاص منجملہ نگاہوں سے او جمل ہو گئے۔ اور  
 جماعت اسلامی کی تحریک میں فرد پر اجتماعیت، باطن پر ظاہریت، اور حیاتِ اخروی پر  
 حیاتِ دنیوی اس طرح چھا گئے کہ اس کے کارکنوں کی زبان پر اگرچہ ”نجاتِ اخروی“  
 بھی رہی لیکن ان کی عملی سعی و جہد کا اصل مرکز و محور دنیا میں ”اقامتِ دین“ بن کر رہ  
 گئی۔

اس موضوع پر مفصل لکھنے کی نوبت شاید پھر کبھی آئے۔ اس وقت میں اس قدر  
 کافی سمجھتا ہوں کہ ہندوستان کی جماعت اسلامی کے ایک اہم سابق رکن اور وہاں کی  
 مرکزی مجلس شوریٰ کے ممبر وحید الدین خاں صاحب کی کتاب ”تعبیر کی غلطی“ کا  
 تذکرہ کر دوں، اس کتاب کا اصل موضوع وہی ہے جو اوپر بیان ہوا اور اس پر خان  
 صاحب موصوف نے جس قدر محنت کی ہے اور دین کے اس دوسرے پہلو کو جو  
 جماعت اسلامی کی تحریک میں دب کر رہ گیا ہے جس طرح اجاگر کیا ہے اس کے لیے وہ  
 شکر ہے اور مبارک باد کے مستحق ہیں۔ اگرچہ میرے نزدیک خان صاحب موصوف  
 بھی فرد اور جماعت اور ظاہر و باطن کے مابین مقامِ عدل پر قائم نہیں رہ سکے ہیں بلکہ ان  
 کی تحریر میں دوسرا پہلو قدرے غالب آ گیا ہے اور اجتماعیت کے حقوق مجروح ہوئے  
 ہیں۔ تاہم کتاب کا مطالعہ، تصویر کے دوسرے رخ اور اس کی اہمیت کو نگاہوں کے  
 سامنے لانے میں انتہائی مفید ہے ۱۱

”دورِ ثانی اور اس کی خصوصیات“ کا باب محض تقابل کے لیے ہے اور یہی وجہ  
 ہے کہ میں نے اس کے بعض حصوں کو حذف بھی کر دیا ہے۔ اس کے بارے میں اس  
 دیباچے میں مجھے مزید کچھ عرض نہیں کرنا ہے، میں نے اس حصے میں بھی جماعت اسلامی  
 کی پالیسی پر اصولی تنقید کی ہے اور اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ ان احوال و کوائف کا اس  
 بیان کی تحریر کے وقت تک مجھے بہت ہی کم علم تھا جن کی تفصیلات جائزہ کیشی کے سامنے  
 پیش کیے جانے والے دوسرے بیانات خصوصاً ملک سعید صاحب کے بیان میں درج

تھیں۔ جائزہ کمیٹی کے بزرگ رکن جناب عبد الجبار غازی صاحب نے بعد میں ایک موقع پر مجھے بتایا کہ تمہارا بیان پڑھ کر میں نے اپنی ڈائری میں یہ الفاظ نوٹ کیے تھے:

”حیرت ہوتی ہے کہ یہ نوجوان جو ہمارے مقابلے میں جماعت اسلامی میں بالکل نووارد کی حیثیت رکھتا ہے اور جسے حالات اور واقعات کا علم بہت کم ہے محض لڑچر کے منطقی تجربے سے ان نتائج تک پہنچ گیا ہے جن تک ہم بوڑھوں کی رسائی تمام حالات اور واقعات کے پیش سر مشاہدے سے ہوئی ہے۔“

(روایت بالمعنی)

اور جیسا کہ عرض کیا گیا میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس بیان کی تحریر کے وقت تک ان ”حالات و واقعات“ کا علم مجھے نہ ہونے کے برابر تھا جن پر مشتمل جائزہ کمیٹی کی رپورٹ کے بارے میں ایک صاحب نے فرمایا تھا کہ ”جائزہ کمیٹی کی رپورٹ غلاطت کا ایک ٹوکرا ہے جس میں پوری جماعت میں جھاڑو پھیر کر اور اس کا گند سمیٹ کر جمع کر دیا گیا ہے۔“

بیان کا آخری حصہ ”تبدیلی کیوں؟“ ہے اس موضوع پر اس بیان کی تحریر کے بعد اپنی اس تقریر میں جو مولانا مودودی صاحب نے فروری ۱۹۵۶ء میں ماچھی گوٹھ کے اجتماع ارکان میں کی تھی اور جو اب ”تحریک اسلامی کا آئندہ لائحہ عمل“ کے نام سے طبع شدہ موجود ہے مفصل کلام کیا ہے۔ لیکن ذرا تجزیہ کیا جائے تو وہ اس سے پانچ سال قبل کی تحریر ”جماعت اسلامی“ اس کا مقصد، تاریخ اور لائحہ عمل“ میں بیان کردہ وجوہات ہی کی مزید تشریح ہے اور ان کا تفصیلی جائزہ میں اپنے اس بیان سے لے چکا تھا، لہذا کسی مزید گفتگو کی حاجت نہیں ہے۔

کتاب کے آخر میں ”ضمیمہ“ کے طور پر میں نے تین قراردادوں کو جمع کر دیا

ایک اجتماع ارکان منعقدہ ماجھی گوٹھ میں راقم الحروف کی پیش کردہ قرارداد جو گویا کہ اس بیان کا خلاصہ ہے جو اس اجتماع میں بہت سی وجوہات کی بنا پر بری طرح ناکام ہوئی۔

دوسری وہ قرارداد جو جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پر غور و خوض کے بعد مرکزی مجلس شوریٰ نے دسمبر ۱۹۵۶ء میں پاس کی تھی اور جو جماعت اسلامی کے ”مخلصین“ کی اس کوشش کا مظہر ہے کہ دو مخالف نقطہ نظر رکھنے والے گروہوں کو کسی طرح متفق کر کے جماعت کو انتشار سے بچایا جائے اور جس میں ایک طرف اس خطرے کا سدباب کیا گیا کہ اگر یہ اعتراف کر لیا گیا کہ ہم نو دس سال ایک غلط راستے پر چلتے رہے ہیں تو نہ صرف یہ کہ جماعت کے کارکنوں کی ہمت شکنی ہوگی اور ان میں کام کرنے کا جذبہ باقی نہ رہے گا بلکہ جماعت کی قیادت پر سے ان کا اعتماد بالکل اٹھ جائے گا اور اس کا وہ وقار باقی نہیں رہے گا جو نظم جماعت کو قائم رکھنے کے لیے ضروری ہے۔ چنانچہ ”تدابیر کے صحیح اور غلط ہونے“ کے بارے میں دو آراء کے امکان کو تسلیم کرنے اور ”بعض مضمر نتائج“ کے برآمد ہونے کے اقرار کے ساتھ ساتھ کارکنان جماعت کو اطمینان دلایا گیا کہ ”جماعت اپنے اصول، مسلک اور بنیادی پالیسی سے منحرف نہیں ہوئی ہے۔“

دوسری طرف جماعت کی بعد از تقسیم کی پالیسی میں نہ صرف یہ کہ عدم توازن کا اقرار کیا گیا جس کی بنا پر جماعت کے ”بنیادی کام میں بڑی گسارہ گئی ہے“۔ بلکہ عملاً اس طریق کار کے ایک ستون یعنی انقلابی قیادت بذریعہ انتخابات کو بالکل ہی منہدم کر دیا گیا اور دوسرے ستون یعنی ”دستورِ اسلامی کے تحفظ“ اصلاح اور نفاذ“ کے لیے بھی بس ”ناگزیر“ اقدامات کی اجازت برقرار رکھی گئی۔

اور تیسری مرکزی مجلس شوریٰ منعقدہ فروری ۱۹۵۷ء بمقام ماجھی گوٹھ کی وہ قرارداد جسے اجتماع ارکان میں مولانا مودودی صاحب نے پیش کیا اور جس کی تشریح میں مولانا نے دو نشستوں میں چھ گھنٹوں کی وہ مفصل تقریر کی جو اب ”تحریک اسلامی کا آئندہ لائحہ عمل“ کے نام سے چھپی ہوئی موجود ہے۔ اس قرارداد نے جماعت کی

بعد از تقسیم ہند کی پالیسی کی مکمل توثیق کی اور اسی پالیسی کو آئندہ کالائج عمل قرار دیا۔ اس قرارداد اور اس کی شارح تقریر پر یہاں تفصیلی گفتگو کا موقعہ نہیں ہے۔ صرف اس قدر عرض ہے کہ الفاظ کے گورکھ دھندوں اور منطقی استدلال کی پیچیدگیوں سے صرف نظر کر کے اس قرارداد اور تقریر کے بین السطور میں دیکھئے کہ آج سے نو دس سال قبل پاکستان میں تحریکِ اسلامی اس کے داعی کے بیان کے مطابق کس مقام تک پہنچ چکی تھی اور ایک نظر آج کے حالات اور نو دس سال کی مزید ”پیش قدمی“ کے بعد پاکستان میں اسلام یا تحریکِ اسلامی کی حالتِ زار پر ڈالے تو شاید غیر اختیاری طور پر علامہ اقبالؒ کے اس شعر کی جانب ذہن منتقل ہو جائے کہ۔

حکوم ہے بے گانہ، اخلاص و مروت  
ہر چند کہ منطق کی دلیلوں میں ہے چالاک

اس تحریر کو ختم کرتے ہوئے میں اپنے رکنیتِ جماعت سے استعفاء کے آخری دو پیرے نقل کرنا چاہتا ہوں، اس لیے کہ آج اس تحریر کی اشاعت سے پھر شاید میرے کچھ بزرگ اور دوست اسی طرح دل گرفتہ ہوں جیسے میرے مستعفی ہونے کے وقت ہوئے تھے۔ اُس وقت اس سلسلے میں ’میں نے اپنے جن جذبات کا اظہار کیا تھا‘ آج بھی میرے جذبات وہی ہیں:

”جماعت کے ساتھ میرا جذباتی اور غیر شعوری تعلق ۱۹۴۷ء سے، شعوری ہمدردی کا تعلق ۱۹۵۱ء سے (جب کہ میں نے جمعیت کی رکنیت اختیار کی) اور باقاعدہ رکنیت کا تعلق گزشتہ سو سال سے ہے۔ اس دس سال کے عرصے میں میری پوری دنیا جماعت ہی کے چھوٹے سے حلقے میں محدود رہی ہے۔ تعلقات اور دوستیاں، محبتیں اور انہیں، حتیٰ کہ رشتے داریاں تک اسی حلقے میں محدود رہیں۔ بیٹھنا اٹھنا بھی اسی میں رہا اور ہنسنا بولنا بھی اسی میں رہا۔ اب دفعہ ۲ اس حلقے سے نکلنے ہوئے دل و دماغ سخت صدمہ محسوس کر رہے ہیں، کتنے ہی

بزرگوں سے مجھے والمانہ عقیدت ہے اور کتنے ہی ساتھیوں سے بے پناہ محبت ہے۔ جب میں سوچتا ہوں آج کے بعد شاید میرے بزرگ میری عقیدت کی قدر نہ کریں اور میرے دوست میری محبت پر اعتماد نہ کریں تو دل اندر سے پکڑا سا جاتا ہے۔ پھر میں یہ بھی جانتا ہوں کہ جماعت کے بہت سے بزرگ مجھ سے بزرگانہ شفقت اور کتنے ہی ارکان و متفق مجھ سے حقیقی محبت کا تعلق رکھتے ہیں۔ جب سوچتا ہوں کہ آج اپنے اس اقدام سے میں نہ معلوم کتنوں کے جذبات کو مجروح کروں گا تو اپنے ہی آپ میں ایک نہ امت کا احساس بھی ہوتا ہے۔ لیکن اس سب کے باوجود اس اقدام پر مجبور اس لیے آمادہ ہو گیا ہوں کہ اب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نظر نہیں آتا

میں نے جب جماعت کی رکنیت اختیار کی تھی تو اُس وقت بھی اسے کوئی بچوں کا عمل نہ سمجھا تھا۔ اور آج جب کہ اسے ترک کر رہا ہوں تو یہ اقدام بھی بغیر سوچ بچار کے کسی جذباتی کیفیت میں نہیں کر رہا۔ اپنے بیانِ جائزہ کمیٹی کے تحریر کرنے سے ایک سال قبل سے میں ذہنی کشمکش میں مبتلا ہوں اور اس واقعے کو بھی آج چھ ماہ سے اوپر کا عرصہ ہو چکا ہے جس میں میں نے جذبات سے خالی ذہن کے ساتھ بھی اور جذبات کی رفاقت کے ساتھ بھی دونوں ہی طرح مسلسل غور کیا ہے اور آخر میں اللہ تعالیٰ سے راہنمائی کی دعا کرتے ہوئے ایک فیصلہ کیا ہے۔ جب اندر آیا تھا تو دیننا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا کے ساتھ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقِيْ كِي دَعَا كَرْتَا هُوَا اَيَا تَا هَا اور آج جب باہر جا رہا ہوں تو اپنے اللہ سے وَ اٰخِرُ حَيْثِيْ مُخْرَجٌ صِدْقِيْ كِي دَعَا كَرْتَا هُوَا اَجَار ہوں۔ جن حالات اور کیفیات سے گزر کر میں نے جماعت کی رکنیت سے تعلق منقطع کیا ہے وہ میں نے اپنی حد تک صحیح صحیح اور صاف صاف بیان کر دیئے ہیں۔ اس کے بعد بھی کسی "نفسیاتی تجزیے" کی ضرورت ہو تو جماعت کے کئی اہل قلم کو ماضی اللہ اس میں مہارتِ تامہ حاصل ہی ہے۔ میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں گا

کہ ایسے کسی تجزیے سے کوئی فائدہ ہی اٹھاسکوں۔

آخِرِ مِیْسِرِ دَسْتِ بَدَعَاہُوں: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا  
وَغَائِبِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرْنَا وَاُنْسَانَا۔ اَللّٰهُمَّ مَنْ  
اَحْبَبْتَهُ مِنَّا فَاجِبِهِ عَلٰی الْاِسْلَامِ وَ مَنْ تَوَقَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَقَّهْ  
عَلٰی الْاِيْمَانِ ۝

(تحریر ۲۹ / رمضان المبارک ۱۳۷۶ھ بحالت اعتکاف)

اس کتاب کی طباعت و اشاعت کے سلسلے میں حق تلفی ہوگی اگر برادر م عی  
الدین سلفی صاحب کا شکریہ ادا نہ کروں جن کا اصرار اس کی طباعت کا فوری محرک بنا  
اور جن کے عملی تعاون ہی سے اس کی اشاعت ممکن ہو سکی۔ اس کتاب کی اشاعت  
اگر کسی خیر کا ذریعہ بنے تو یقیناً وہ اس کے ثواب میں سے حصہ پائیں گے اور کوئی شر اس  
سے پیدا ہوا تو وہ صرف میرے ”شرورِ نفس“ کی وجہ سے ہوگا، وہ اس سے بری  
ہیں۔ —نظ

خاکسار اسرار احمد

لاہور۔ مارچ ۱۹۶۶ء

# مقدمہ

- ابتدائیہ
- کچھ اپنے بارے میں
- اعتراف

## ابتدائیہ

ہر وہ خیال جو صفحہ قرطاس پر پیش کیا جائے زیادہ نہیں تو بہر حال تھوڑی بہت سوچ بچار اور ذہنی کشش کی منزلیں طے کر کے اس حد تک پہنچتا ہے کہ اسے متعین الفاظ کے ساتھ پیش کیا جاسکے!

صفحات آئندہ میں میں جن خیالات کا اظہار کر رہا ہوں وہ بھی ذہن میں کوئی آج ہی پیدا نہیں ہو گئے ہیں بلکہ یہ بھی سوچ بچار کی بہت سی منازل طے کرنے کے بعد آج اس قابل ہوئے ہیں کہ انہیں پیش کرنے کی جرأت کر رہا ہوں۔

یہ پورا عرصہ جس میں یہ خیالات ذہن کا بار بنے رہے ہیں، میں نے ایک شدید ذہنی کشش اور روحانی اذیت میں گزارا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ایک ایسی چیز کہ جس کے لیے ایک شخص پوری زندگی کی بازی کھیلنے کو تیار ہو اور جس کے لیے نقدِ جان پیش کر چکا ہو، اگر اسی کی طرف سے ذہن مطمئن نہ رہے اور دلی اطمینان باقی نہ رہے تو اس سے زیادہ اذیت بخش چیز اور کون سی ہو سکتی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ تقریباً پورا ایک سال کا عرصہ مجھ پر ایسا گزرا ہے کہ جس میں فرصت کے تمام لمحات اسی سوچ بچار میں گزرے ہیں۔ دنیا کی دوسری مصروفیات نے جب بھی ذہن کو ذرا اہمیت دی ہے یہ خیالات فوراً آ موجود ہوئے ہیں اور اُس وقت تک ذہن میں ڈیرہ جمائے رہے ہیں جب تک کہ کسی اور ناگزیر ضرورت نے توجہ اپنی جانب مبذول نہیں کرائی ہے۔

اس دوران میں کئی بار جب یہ مواد ذہن میں کھولتے ہوئے لاوے کی طرح پک اٹھتا تھا تو خیال آتا تھا کہ جماعت کے کسی ذمہ دار شخص کے سامنے یہ سارا معاملہ رکھ



کر ذہن کا بوجھ ہلکا کر لوں، لیکن ڈڈو جو بات کی بنا پر یہ ارادہ عمل کا جامہ نہ پہن سکا۔

● اولاً ”ایاز قدرِ خود شناس“ والا معاملہ کہ کہاں میں اور کہاں یہ باتیں۔

آخریہ پوری جماعت اکابر اور اصغر سمیت جو ایک سمت میں چلی جا رہی ہے تو آخر کوئی تو بات ہے کہ جس کی گنہ میں نہیں پہنچ سکا ہوں۔ اتنے عظیم مرتبہ علمی کے لوگ جب اس راستے پر چل رہے ہیں تو ضرور یہ راستہ درست ہی ہو گا۔ میں اپنی کوتاہ بینی اور کم فہمی کی بنا پر اسے سمجھ نہیں سکا ہوں، پھر خیال آنا کہ بات تو کرو اور کچھ نہ ہو تو کم از کم اپنی غلطی تو تم پر واضح ہو ہی جائے گی۔ ایک مرتبہ تو اس خیال نے اس قدر زور باندھا کہ محض اس سلسلے میں گفتگو کرنے کی غرض سے میں ملتان جیل مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ لیکن کچھ اس وجہ سے کہ تسمائی اور تجلیہ میسر نہ آسکا اور زیادہ تر مولانا کے علمی دبدبے کی بنا پر کھل کر بات نہ ہو سکی۔ صرف ایک سوال کر سکا کہ ”مولانا ۱۷۷۷ء میں جو راستہ اختیار کیا تھا اسے کب تک آزمانے کا ارادہ ہے؟“ اس کا جو جواب مولانا نے دیا وہ یہ تھا کہ ”میں ابھی تک اس راستے کے لیے دروازے بند نہیں پارہا ہوں“

● ثانیاً — میں یہ محسوس کرتا تھا کہ میں اپنی آراء میں منفرد ہوں۔ پوری جماعت میں کوئی میرا ہم خیال موجود نہیں ہے۔ اس نثار خانے میں طوطی کی آواز کون سنے گا۔۔۔ اس خیال سے مجھے خود اپنے موقف پر پورا اعتماد نہ ہوا تھا اور اس کے باوجود کہ جہاں تک عقل کام کرتی تھی مجھے اپنی بات صحیح ہی معلوم ہوتی تھی اس کے کہ گزرنے کی اہمیت نہ پڑتی تھی۔ ہر بار زبان کو یہ خیال واہونے سے روک دیتا تھا کہ۔

نالہ ہے بلبلِ شوریدہ ترا خام ابھی

اپنے سینے میں اسے اور ذرا تھام ابھی

عام اسلوب بیان میں اسے اتفاقی کہا جائے گا لیکن ایک مسلمان کے نقطہ نظر

سے یہ بہر حال اللہ تعالیٰ کی مشیت و حکمت ہی کے تحت ہوا کہ میری ملاقات جناب محمد

اجمل خاں لغاری صاحب ملہ سے ہو گئی۔ ان کے ساتھ ایک طویل گفتگو ہوئی جس کا حاصل یہ ہے کہ نہ صرف یہ کہ میں نے یہ محسوس کیا کہ

”مگر ”گئے دن کہ تمہا میں انجمن میں ا“

بلکہ معلوم ہوا کہ یہ محفل تو رازدانوں سے بھری پڑی ہے۔ یہ ایک عجیب واقعہ ہے کہ پہلی ہی گفتگو میں ہر وہ بات کہ جو وہ کہتے تھے اس پر میں اپنے دل میں اور ہر بات جو میں کہتا تھا اس پر وہ یہ محسوس کرتے تھے کہ ۔

دیکھنا تقریر کی لذت کہ جو اس نے کہا

میں نے یہ جانا کہ گویا یہ بھی میرے دل میں ہے

بہر حال اس انکشاف سے کہ جماعت میں ایک خاص بڑی تعداد میں ارکان اسی

طرز پر سوچ رہے ہیں ایک گونہ اطمینان اور اپنی بات پر قدرے اعتماد پیدا ہوا اور میں نے طے کیا کہ آنے والے سالانہ اجتماع میں اپنی رائے پیش کروں گا۔ ملہ

میں نے سوچا تھا کہ سالانہ اجتماع کے موقع پر اجتماع ارکان میں پیش کرنے کے لیے ایک تحریر تیار کروں گا لیکن اللہ تعالیٰ کو یہ منظور نہ ہوا اور اجتماع سے ایک ماہ قبل سے چند حوادث نے جو اپنے زخمے میں لیا تو سارا وقت انہیں کی نذر ہو گیا اور اجتماع سر پر آ گیا اور تحریر تیار نہ کی جاسکی۔ چنانچہ اجتماع میں ایک بوجھل دل کے ساتھ ”خالی ہاتھ“ حاضر ہو گیا۔

ملہ جناب سردار محمد اجمل خاں صاحب لغاری، رحیم آباد ضلع رحیم یار خان کے روڈ سا میں سے ہیں اور جماعت اسلامی کے اولین ارکان میں سے ہونے کے علاوہ ریاست بمال پور میں غالباً جماعت اسلامی سے روشناس اور منسلک ہونے والے پہلے آدمی آپ ہی ہیں۔ جماعت اسلامی کی بعد از قیام پاکستان کی حکمت عملی کے بارے میں آپ ابتداء ہی سے مضطرب رہے۔۔۔۔ اور بالاخر غالباً ۱۹۵۹ء میں جماعت سے علیحدہ ہو گئے۔

ملہ اجمل صاحب سے میری ملاقات سالانہ اجتماع نومبر ۱۹۵۵ء سے دو ایک ماہ قبل ملتے اوکاڑہ کے اجتماع ارکان منعقدہ اوکاڑہ میں ہوئی تھی۔

وہاں اجمل صاحب ہی نے یہ انتہائی دل خوش کن خبر سنائی کہ جماعت کی موجودہ پالیسی اور طریق کار سے اختلافات کا جائزہ لینے کے لیے ایک کمیٹی کا تقرر عمل میں آ گیا ہے۔ چنانچہ اطمینان ہو گیا کہ موقع ہاتھ سے نکل نہیں گیا بلکہ اب ایک زیادہ پر سکون ماحول میں اور زیادہ اطمینان کے ساتھ بات کرنے کا موقع میسر آسکے گا۔

سالانہ اجتماع (نومبر ۵۵ء کے اجلی) سے واپسی کے بعد سے اب تک ان مسائل پر متحدہ دارالکین جماعت سے تفصیلی گفتگو نہیں ہوتی رہی ہیں۔ آپس کے افہام و تفہیم نے معاملے کے بہت سے ان گوشوں کو بھی نظر کے سامنے بے نقاب کر دیا ہے جو اب تک اوچھل رہ گئے تھے۔

اب جب کہ جائزہ کمیٹی کے ٹھہری آنے کی خبر مل گئی ہے اس تحریر کی ابتدا کی جرأت محض اللہ تعالیٰ کی امداد کے بھروسے پر کر رہا ہوں۔ واقعہ ہے کہ قطعاً سمجھ میں نہیں آ رہا کہ یہ کام میں کیسے کر سکوں گا۔ اولاً اتنے اہم مسائل — اور میری کم علمی اور نا تجربہ کاری !! — کا نیا نیا تحریر سے نا بلند محض ہونا کہ انسان اپنے مافی الضمیر کو ادا بھی نہ کر سکے — اناہم ایک احساسِ فرض ہے کہ جس نے ابتدا کر دی ہے وَاللّٰهِ الْمُسْتَعَانُ وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ —

اسرار احمد

مورخہ ۲۷ اگست ۱۹۵۶ء

۱۱ بجے شب

## کچھ اپنے بارے میں

اس موضوع پر کچھ عرض کرنے کی ضرورت ڈو دو جو بات کی بنا پر محسوس ہوئی:

- ایک یہ کہ صفحاتِ آئندہ میں جماعت اور اس کے ان اکابر پر کہ جو اس کی راہنمائی کر رہے ہیں تنقید آ رہی ہے اور یہ چیز ممکن ہے کہ میرے بارے میں کچھ غلط فہمیاں پیدا کر دے۔ بنا بریں میں نے محسوس کیا کہ ابتداء ہی میں اپنی پوزیشن صاف کر دوں تو اچھا ہے۔ میں یہ گزارشات پیش کر کے اپنی طرف سے ایک کوشش کر رہا ہوں کہ میری بات کو زیادہ ہمدردی کے ساتھ سنا جاسکے۔

- دوسرے یہ کہ سننے میں آیا ہے کہ جائزہ کمیٹی نے جو سوالنامہ مرتب کیا ہے اس میں ایک سوال رائے دینے والے شخص کی ذات اور اس کے تعلق جماعت کے ساتھ بھی بحث کرتا ہے۔ بحیثیتِ رکن، جماعتِ اسلامی کے ساتھ میرے تعلق کی میعاد کُل ڈیڑھ سال ہے۔ لیکن حقیقتاً جماعت کے ساتھ میرا تعلق ۷۷ء سے ہی بالکل رکن کا سا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس بات کو بھی بالوضاحت پیش کر دوں تاکہ میری بات یکے از ”تازہ واردانِ بساطِ ہوائے دل“ کی بات سمجھ کر نظر انداز نہ کر دی جائے!

میری زندگی کے مختلف ادوار حسبِ ذیل ہیں:

☆ پیدائش (اپریل ۱۹۳۲ء) سے میٹرک پاس کرنے تک (۱۹۴۷ء) کا زمانہ میں نے ضلع حصار مشرقی پنجاب میں گزارا۔ ظاہر بات ہے کہ جماعتِ اسلامی کا قیام اور اس کی زندگی کے اولین سال تو میری بالکل بے شعوری اور نا سنجھی کا زمانہ تھا۔ ۱۹۴۶ء-۱۹۴۷ء میں جب کہ میں میٹرک میں پڑھ رہا تھا، مسلمانانِ ہند کے اعصاب پر مسلم لیگ کی تحریک پورے طور پر مسلط تھی اور یہی اس کا تسلط کچھ سمجھ اور کچھ بے سنجھی کے ساتھ میرے دل و دماغ پر بھی تھا۔ تاہم اس زمانے ہی میں میرے کان میں جماعتِ اسلامی کی دعوت

بھی پڑ چکی تھی۔ جناب سرت مرزا صاحب (حال ملتان) جناب چودھری نذیر احمد صاحب (حال ملتان) اور جناب غلام محمد بھی صاحب کے ذریعے میں جماعت سے متعارف ہو اور کم از کم اس کا اس حد تک مداح ضرور بن گیا کہ مسلم سٹوڈنٹس فیڈریشن (جس کا میں ایک Active Worker اور Office Bearer تھا) کے حلقوں میں جب بھی مولانا مودودی صاحب پر کوئی طنز کیا جاتا تو میں ان کی طرف سے اپنا پورا زور مدافعت میں صرف کر دیا کرتا تھا۔ میرے بڑے بھائی اظہار احمد صاحب اس زمانے میں جماعت کے لٹریچر کا بالاستیعاب مطالعہ کر رہے تھے۔ (اور اسی مطالعے کے نتیجے میں وہ ۱۹۴۸ء میں جماعت کے رکن بھی بن گئے)

☆ حصار سے لاہور آتے ہی یعنی قیام پاکستان کے فوراً بعد میں نے بھی جماعت کے لٹریچر کا مطالعہ شروع کر دیا اور جماعت لاہور کے حلقہ کرشن نگر کے ساتھ عملاً وابستہ ہو گیا۔ جناب ماسٹر شہاب الدین صاحب جو ابھی تک کرشن نگر لاہور ہی میں مقیم ہیں، ہمارے حلقے کے ناظم تھے اور ان کے ساتھ اس زمانے میں (یعنی ۱۹۴۸-۴۹ء جب کہ میں گورنمنٹ کالج لاہور میں ایف۔ ایس سی میں زیر تعلیم تھا) میں نے ان تک کام کیا۔ یہ زمانہ جماعت کے مطالبہ اول کی مہم کا زمانہ تھا اور میں نے اس زمانے میں پوری سرگرمی کے ساتھ کام کیا تھا۔ لیکن میں جماعت کے ساتھ اپنے اس دور کے تعلق اور وابستگی کو بے شعوری کا تعلق اور وابستگی قرار دیتا ہوں۔ ایک عام کارکن کی طرح اگرچہ میں بھی بھاگ دوڑ میں پوری طرح حصہ لیا کرتا تھا لیکن تحریک کے ساتھ میرا یہ تعلق سطحی تھا اور میں ابھی پوری طرح اسے سمجھ بھی نہ پایا تھا۔ تاہم اس بات کا احساس بھی مجھے جلد ہی ہو گیا تھا۔ ۱۹۴۹ء کے اواخر میں، میں میڈیکل کالج میں داخل ہوا اور اس وقت سے میں نے جماعت اور تحریک کے بارے میں زیادہ سنجیدگی سے سوچنا شروع کیا تو اپنے تعلق کا سطحی ہونا واضح ہو اور جماعت کی دعوت اپنی پوری گہرائی کے ساتھ دل و دماغ پر منکشف ہوئی۔ چنانچہ اسی زمانے میں اسلامی جمعیت طلبہ کے ایک اجتماع میں، میں نے ذیل کے الفاظ کہے تھے:

”خود اپنے حالات کے مشاہدے اور چند قریبی دوستوں کے مطالعے سے جو کچھ میں سمجھا ہوں وہ یہ ہے کہ ہماری بنیادی کمزوری یہ رہی ہے کہ ہم نے تحریکِ اسلامی کی بنیادی دعوت کو کبھی سمجھایا نہیں۔ یہ بات بادی النظر میں آپ کو کافی غلطی معلوم ہوگی لیکن حقیقت میں معاملہ کچھ ایسا ہی ہے —

حقیقت یہ ہے کہ ہم نے دو چار کتب کے مطالعے سے یہ سمجھ لیا کہ ہم اپنے مسلمان ہونے کا مفہوم جان گئے ہیں۔ تحریکِ اسلامی کے چند اجتماعات میں حاضر رہ کر ہم نے یہ سمجھا کہ ہم تحریک کی دعوت کو سمجھ گئے ہیں اور پھر اس محدود تصور کے ساتھ اپنے ”فرض“ کا جو نظریہ ہم نے قائم کیا وہ یہ تھا کہ دو چار پمفلٹ رادھر ادھر بانٹ کر اور محض ذہنی تیش کے لیے دو چار بحث نمائشگوئیں کر کے ہم یہ سمجھ بیٹھے کہ اس تحریک میں اپنا حصہ بھی ہم نے ادا کر دیا —

طلبہ کی اس اسلامی تحریکِ غلطی کی سرگرمیوں میں بھی میں نے حصہ لیا ہے جس کی دعوت پر آج ہم جمع ہوئے ہیں اور کالجوں کی فضا سے باہر کے اسلام پسند عناصر غلطی کے ساتھ بھی میں نے کام کیا ہے، لیکن اس لیے نہیں کہ میرے ذہن میں خدا کی بندگی کا تصور راسخ تھا اور اللہ تعالیٰ کی رضا کے حصول کا جذبہ تھا جو مجھے لیے لیے پھر رہا تھا بلکہ اس لیے کہ خدا کے ان بندوں میں سے جو تحریکِ اسلامی کا علم اٹھائے ہوئے تھے کچھ لوگوں کی تحریریں مجھے پُر زور معلوم ہوئی تھیں اور میں ان سے مرعوب سا ہو گیا تھا کہ جو کچھ یہ کہتے ہیں صحیح ہے یا پھر کچھ لوگوں کی تقریروں کا مجھے چسکا پڑ گیا تھا کہ جہاں میں نے سنا کہ فلاں صاحب کی تقریر ہے میں فوراً بیچ گیا یا پھر اس تحریک کے کارکنوں کو کتب اور پمفلٹ تقسیم کرتے دیکھ کر میں بھی دو چار پمفلٹ ادھر سے ادھر کر دیا کرتا تھا اور اس تحریک کی حمایت میں اس کے مخالفین سے پُر زور مباحثے کر لیا کرتا تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ بھی ہم نے اپنا فرض ادا کر دیا ہے — ”(شائع شدہ ”عزم“ ۱۵/ نومبر ۱۹۵۰ء)

اپنے اور اپنے چند ساتھیوں کے تعلق تحریک کے اس تجربے کے بعد آئندہ کے لیے جو مشورے میں نے دیئے تھے۔ (اور یہ صرف دوسروں کو نہیں بلکہ خود اپنے آپ کو بھی تھے) وہ یہ ہیں:

”اصل چیز تحریک کی بنیادی دعوت ہے اور یہ وہی دعوت ہے جو ہمیشہ سے انبیاءِ عظیم السلام دیتے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے آقا مالک اور معبود کی حیثیت سے پہچاننے اور تسلیم کیجئے۔ اس کی ہدایت کو ہدایت مانئے اور پھر اپنی پوری زندگی کو اس کی عبادت میں دے دیجئے۔۔۔۔۔ اپنے اور خدا کے درمیان تعلق کو استوار کیجئے اور خدا کے خوف کو اپنے دل میں جاگزیں کیجئے۔ یہی وہ کمپاس ہے جو آپ کی زندگی کے لیے صراطِ مستقیم متعین کرے گی اور خدا کی رضا کے حصول کو اپنا مقصد زندگی بنائے۔ یہی وہ طاقت ہے جو گمراہی کے اس تاریک ماحول میں بڑی سے بڑی تکالیف کے باوجود آپ کو صراطِ مستقیم پر گامزن رکھے گی۔۔۔۔۔“ (ایضاً)

بہر حال یہ میری زندگی کے شعوری دور کی ابتداء تھی۔ اسی زمانے میں ’میں اسلامی جمعیت طلبہ کارکن بن گیا۔

☆ ۵۰ء سے ۵۴ء تک میں اسلامی جمعیت طلبہ کارکن رہا اور اس میں میں نے ایک عام کارکن اور رکن سے لے کر اس کی نظامتِ علیا تک کے فرائض سرانجام دیئے۔ جو حضرات مجھ سے اُس دور میں واقفیت رکھتے تھے ان کو معلوم ہے کہ میں نے اس پورے عرصے میں جمعیت اور اس کے کام کو اپنی زندگی میں ہر چیز حتیٰ کہ اپنی تعلیم تک پر مقدم رکھا ہے۔ یہاں تک کہ میرے طالب علم ساتھی میری اس محویت اور مشغولیت کی زیادتی کے ہمیشہ شاکِی ہی رہے۔ لیکن یہ واقعہ ہے کہ اس پورے چار سال کے عرصے میں ایک دن بھی مجھ پر ایسا نہیں گزرا کہ جس میں میں نے جمعیت کو (اصول اور تحریک کی حد تک) جماعت سے علیحدہ کوئی چیز سمجھا ہو۔ میں اپنی حد تک اسلامی جمعیت طلبہ کو تنظیمی طور پر تو ضرور آزاد اور جماعت سے علیحدہ سمجھتا رہا ہوں

لیکن جہاں تک میری ذات کا تعلق ہے اس پورے دور میں، میں نے اپنے آپ کو جماعت اسلامی ہی کا ایک رکن متصور کیا۔ مجھے جو احساس فرض جمعیت میں اپنا وقت اور محنت صرف کرنے پر مجبور کرتا رہا، وہ حسب ذیل ہے:

”اس سلسلے میں جو کچھ میں نے سمجھا ہے اور جس پر میں خود عمل پیرا رہا ہوں وہ یہ ہے کہ اصولاً دین کے مطالبات طلبہ سے بھی وہی ہیں کہ جو عام لوگوں سے ہیں۔ دینی فرائض کے اعتبار سے طلبہ اور عام لوگوں میں کوئی امتیازی فرق موجود نہیں ہے۔۔۔۔۔ دین میں صرف ایک تقسیم معتبر ہے اور وہ ہے شعور اور غیر شعور کی تقسیم۔۔۔۔۔ بن شعور کو پہنچنے سے قبل غیر شعوری حالت میں انسان کسی بھی چیز پر مکتف نہیں ہے۔ لیکن بن شعور کو پہنچ جانے کے بعد جب کہ انسان میں سوچنے اور سمجھنے کی قوت پیدا ہو جائے وہ ان تمام فرائض پر مکتف ہو جاتا ہے جو اسلام انسان پر عائد کرتا ہے۔۔۔۔۔

یہ فرائض کیا ہیں؟ مختصر طور پر اگر بیان کیا جائے تو یہ فرائض دو ہیں:

(۱) اولاً— یہ کہ انسان اپنے مالکِ حقیقی کو پہچان کر اپنی پوری زندگی کو اس کے تابع فرمان کر دے اور اپنی خود مختاری سے اس کی اطاعت کے حق میں دستبردار ہو جائے۔ یہ وہ عبادتِ الہی ہے کہ جس کی دعوت تمام انبیاءِ عظیم السلام دیتے آئے ہیں اور جسے اللہ تعالیٰ نے انسانوں اور جنوں کے لیے واحد لائحہ عمل ٹھہرایا ہے۔

اگر اسلامی ریاست قائم ہو اور شہادتِ حق اور نمائندگیِ اسلام کا فرض یہ ادارہ سرانجام دے رہا ہو تو افراد اپنی انفرادی حیثیت میں اللہ کی اطاعت کے طریقے کو اپنا کر، تمام فرائض کو بجالا کر، برائیوں سے بچ کر اور نیکیوں کا اتباع کر کے اپنے فرائض سے سبکدوش ہو جاتے ہیں اور اقامتِ دین اور شہادتِ حق کی ذمہ داری فرد افراد پر عائد نہیں ہوتی۔

(۱۱) لیکن اگر اللہ کا دین بالفصل قائم نہ ہو بلکہ طاغوت غالب ہو تو پھر ہر اُس فرد پر کہ جو ایمان کا دعویٰ کرے اپنی انفرادی زندگی میں ”عبادت“ کے طریقے



کو اختیار کرنے کے ساتھ ساتھ شہادتِ حق اور اقامتِ دین کی ذمہ داری بھی عائد ہو جاتی ہے۔ اور یہ وہ دوسرا بڑا فرض ہے کہ جس پر ہر فرد مکلف ہو جاتا ہے اور جس کی ادائیگی وہ تمام شرائط کے ساتھ اور صحیح طریقے پر نہ کرے تو اس کی انفرادی طاعت گزارگی اور نیکو کاری بھی اس کے لیے بے کار ہو جاتی ہے۔ اس حالت میں شہادتِ حق اور اقامتِ دین کوئی اضافی نیکی نہیں ہوتی بلکہ عین بنیادی فرض ہے کہ جس کی ادائیگی پر ایمان کے معتبر ہونے کا انحصار ہے۔۔۔۔

ظاہریات ہے کہ جس دور میں ہم جی رہے ہیں وہ طاغوت کا دور ہے۔ اللہ کا دین قائم نہیں ہے اور اسلامی ریاست کا کس وجود نہیں ہے۔ ان حالات میں مسلمانوں میں سے جو بھی شعور کو پہنچتا ہے اور غیر مسلموں میں سے اللہ جسے بھی قبولِ حق کی توفیق دیتا ہے اس کے لیے ایک ہی راہ ہے جس پر وہ اللہ اور اس کے دین کی طرف سے مکلف ہے اور وہ یہ کہ اپنی انفرادی زندگی کو اللہ کی عبادت میں دے دے اور اپنے وقت اور اپنی محنت اور اپنی قوتوں اور صلاحیتوں کا بس تھوڑا سا حصہ اپنی معاش کے لیے رکھ کر باقی سارے کا سارا شہادتِ حق اور اقامتِ دین کے لیے اجتماعی جدوجہد میں کھپا دے۔۔۔۔

دین کا یہ مطالبہ ہر اس شخص سے ہے جو شعور رکھتا ہو اور وہ ان فرائض پر اسی دم مکلف ہو جاتا ہے جس دم کہ یہ فرائض اس پر واضح ہو جائیں۔۔۔ اب خواہ وہ ایک طالب علم ہو یا زندگی کے اس دور سے گزر چکا ہو اس کے لیے ایک ہی راہ ہے کہ وہ ان فرائض کی انجام دہی میں لگ جائے۔ کسی کا طالب علم ہونا اسے ان فرائض میں سے کسی ایک سے بھی exempt نہیں کر دیتا اور دین میں اس طرح کی کسی تفریق کے لیے کوئی بنیاد موجود نہیں ہے۔ (تحریر جنوری ۱۹۵۲ء)

اس طویل اقتباس کو نقل کرنے کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ یہ واضح ہو سکے کہ میں اپنی رکنیتِ جمعیت کے دور ان بھی تحریکِ جماعتِ اسلامی ہی کا ایک سپاہی

پھر میرا یہ دور چونکہ لاہور میں گزرا جہاں جماعت کا مرکز بھی ہے لہذا مجھے جماعت کے اکابرین کے ساتھ ملاقاتوں، گفتگوؤں اور نشست و برخاست کا وافر موقعہ ملا۔ اور اس پورے دور میں میں مولانا مودودی صاحب اور مولانا اصلاحی صاحب سے ذاتی ربط قائم کیے رہا۔ اس سے قبل ان حضرات کی صرف تحریریں پڑھی تھیں لیکن اس عرصے میں ان کے ساتھ ذاتی ربط سے مجھے وہ کچھ حاصل ہوا کہ جو محض تحریر پڑھنے سے حاصل نہیں ہوتا۔

☆ ۵۳ء کے اکتوبر میں 'میں ایم۔ بی۔ بی۔ ایس کا آخری امتحان پاس کر کے تعلیم سے فارغ ہوا۔ نتیجہ برآمد ہوتے ہی پہلا کام جو میں نے کیا وہ یہ تھا کہ اسلامی جمعیت طلبہ کی رکنیت سے استعفا دے دیا اور زیادہ سے زیادہ ایک ماہ کے بعد یعنی ۱۵ نومبر ۵۳ء کو میں نے جماعت اسلامی کی رکنیت کی درخواست دے دی۔ میری درخواست رکنیت کا یہ اقتباس قابل توجہ ہے:

”میں یہ محسوس کرتا ہوں اور آج سے نہیں بلکہ آج سے چار سال قبل سے محسوس کر رہا ہوں کہ اقامتِ دین میرا فرض ہے اور خدا کا شکر ہے کہ میں اس دور میں پیدا ہوا جب کہ خالصتاً اقامتِ دین کے کام کے لیے جماعت اسلامی قائم ہو چکی ہے۔ اور میں آسانی کے ساتھ اس میں شریک ہو کر اپنے فرض سے عمدہ برآ ہونے کے لیے سعی کر سکتا ہوں۔ اس لحاظ سے میں جماعت اسلامی کے وجود کو اپنے لیے ایک نعمت تصور کرتا ہوں، اس لیے کہ اگر یہ نہ ہوتی تو خود کام کرنا میرے بس میں نہ ہوتا اور اللہ تعالیٰ کے ہاں باز پرس کڑی ہو جاتی چار سال میں جمعیت طلبہ میں رہا ہوں تو اسی تصور کے تحت کہ یہاں کام کر کے میں دراصل جماعت اسلامی ہی کا کام کر رہا ہوں۔ اس سلسلے میں میں نے واضح طور پر مولانا مودودی صاحب امیر جماعت سے استفسار کر کے ان کی رضامندی حاصل کر لی تھی اور اب جب کہ دورِ طالبِ علمی کے اختتام پر میں جمعیت طلبہ سے علیحدہ ہو چکا ہوں تو اپنی پہلی فرصت میں یہ درخواست رقم کر رہا ہوں۔ چاہتا تو میں یہ تھا

کہ جس روز جمعیت طلبہ سے علیحدہ ہوں اسی روز جماعت کی رکنیت کی درخواست دے دوں اور ایک دن بھی مجھ پر جماعتی زندگی کے بغیر نہ گزرے لیکن صرف اس وجہ سے کہ معلوم نہ تھا کہ کہاں Settle ہوں گا اور کہاں درخواست دینی چاہئے، تقریباً پندرہ دن کی دیر ہو گئی ہے۔ بہر حال آج یہ درخواست دے دینے کے بعد میں مطمئن ہوں گا کہ میں نے اپنی طرف سے اپنے آپ کو جماعت کی رکنیت کے لیے پیش کر دیا ہے اور اس حیثیت سے جب تک میری رکنیت منظور ہو اس وقت تک بھی اپنے طور پر میں جماعت کے بغیر زندگی بسر نہیں کر رہا ہوں گا۔

(درخواست رکنیت جماعت، تحریر ۱۵ نومبر ۱۹۵۴ء)

نومبر ۱۹۵۴ء میں درخواست رکنیت پیش کر دینے کے بعد ہی میں نے فوراً جماعت کے ارکان کی طرح اپنے آپ کو نظم کا پابند بنا کر کام شروع کر دیا۔ میں اُس وقت اپنی زندگی کے دو انتہائی نازک مراحل سے گزر رہا تھا۔ اولاً اب میری معاشی زندگی کی ابتداء ہو رہی تھی، ثانیاً مجھے اب معاشرتی بندھنوں میں بھی بندھنا تھا۔

واقعہ یہ ہے کہ طالب علمی کے دور ہی سے مجھے ان دونوں مراحل کی نزاکت کا احساس تھا اور اس احساس کو اس مشاہدے نے مزید شدید بنا دیا تھا کہ بہت سے لوگوں نے کہ جو زمانہ طالب علمی میں جماعت اسلامی کے سرگرم کارکن بلکہ رکن تک رہے ان دونوں مراحل میں سے کسی ایک کو عبور کرتے ہوئے تحریک کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دیا۔ مجھے خود اپنے بارے میں کوئی غلط فہمی نہ تھی اور میں اپنی کمزوری کو محسوس کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے استقامت کی دعا مانگتا رہا تھا۔ اور آج جب کہ میں محسوس کرتا ہوں کہ میں ان دونوں مراحل کو کامیابی کے ساتھ طے کر آیا ہوں تو میرے دل کی گہرائیوں سے صدائے نجاتی ہے: **اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَهُ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ**۔

این سعادت بزورِ بازو نیست  
تا نہ بخشد خدائے بخشنده

در حقیقت تو یہ خدائے بخشنده ہی کا فضل و کرم ہے لیکن بظاہر مجھے یہ اس بات کا ثمرہ معلوم ہوتی ہے کہ میں نے جمعیت کے نظم سے آزاد ہو جانے کے بعد اپنے آپ کو جماعت کے ساتھ ہاتھ دھنے میں مجتہد سے کام لیا۔ اگر میں اس میں ڈھیل دے دیتا اور جماعت کے ساتھ تعلق استوار کرنے میں دیر لگا دیتا تو حالات کا مقابلہ کرنا نسبتاً دشوار ہو جاتا۔

بہر حال فروری ۱۹۵۵ء میں میری درخواستِ رکنیت منظور ہو گئی۔

☆ آج میری رکنیت جماعت کو بھی ڈیڑھ سال کا عرصہ ہو گیا ہے۔ اس عرصے میں اگرچہ (جیسا کہ آگے معلوم ہو گا) مجھے جماعت کی موجودہ پالیسی سے جلد ہی اختلافات ہو گئے تھے تاہم ایک لمحہ بھی مجھ پر ایسا نہیں گزرا ہے کہ جماعت کی بنیادی دعوت اور تحریک کے اصول کے بارے میں کوئی شک دل میں پیدا ہوا ہو اور اس کے باوجود کہ میں اپنے اختلافات کا اظہار بر ملا کرتا رہا ہوں اور اس پاس کے اراکین جماعت اس سے بخوبی واقف ہیں لیکن جماعت اور اس کے کام کے لیے سرگرمی اور محویت میں میرے اندر کوئی کمی واقع نہیں ہوئی ہے۔ آئندہ کے لیے اس دعا کا سارا ایا کرنا ہوں کہ:

رَبَّنَا لَا تُؤَخِّرْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً

اپنے بارے میں ان تصریحات سے مجھے دراصل دو باتوں کی وضاحت مطلوب

تھی۔ وہ یہ ہیں:

○ ایک۔ یہ کہ میں جماعت اسلامی میں نو وارد ہوں لیکن تحریکِ اسلامی کے ساتھ میرا تعلق نیا نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ میرے شعوری تعلق کا عرصہ بھی کم از کم چھ سال ہے اور پھر جیسا کہ میری ۱۹۵۰ء والی تقریر کے اقتباس سے ظاہر ہے میں نے اسی

وقت جماعت کے ساتھ اپنے بے شعوری اور جذباتی تعلق کو شعوری طور پر ختم کر کے اس تحریک کی بنیادی دعوت کو سمجھ کر قبول کیا تھا۔ لہذا میری بات کو ایک نووارد کی بات سمجھ کر نظر انداز نہ کر دیا جائے بلکہ اس پر کم از کم اتنی توجہ ضرور صرف کی جائے جتنی کسی ”پرانے خدمت گار“ کی بات پر کی جاتی ہے۔ ۱

○ دوسرے۔ یہ کہ میں نے شہادتِ حق اور اقامتِ دین کو اپنے فرائض سمجھ کر ان کی ادائیگی کے لیے جماعت کا دامن تھاما ہے۔ جماعت میں جو کام میں کرتا ہوں وہ جماعت کے لیے نہیں بلکہ اپنے لیے کرتا ہوں اور اس کے مسائل کو اس کے نہیں بلکہ اپنے مسائل سمجھ کر میں نے ان پر غور کیا ہے۔ پھر یہ کہ میں نے اس کے ساتھ سوچ سمجھ کر اپنی زندگی کو وابستہ کیا ہے۔ میں اس کے بغیر اپنے وجود کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ لہذا میری ان گزارشات کو Lightly نہ لیا جائے بلکہ اگر یہ جماعت کے ذمہ دار حضرات کو لایعنی اور بے کار نظر آئیں تب بھی ان پر ہمدردانہ غور کیا جائے۔ میری بات نہ مانی جائے تو کم از کم مجھے تو سمجھایا جائے کہ میری غلطی کہاں ہے اور میرے طرزِ فکر میں ٹیڑھ کس جگہ واقع ہوا ہے۔ اس میں جماعت اور تحریک کا کوئی فائدہ نہ سی لیکن یہ ذاتی طور پر مجھ پر ضرور ایک احسان ہو گا۔

ایک بات کی وضاحت اور ضروری ہے اور وہ یہ کہ میں اپنے بارے میں قطعاً کسی غلط فہمی میں مبتلا نہیں ہوں۔ یہ چونکہ جماعت کا ایک تنقیدی جائزہ ہے لہذا الاحوالہ اس میں جماعت کے اکابر پر بھی تنقید آ رہی ہے۔ لیکن اس سے یہ مطلب خدا رہر گز نہ لیا جائے کہ میں ان حضرات کے مرتبہ علمی و دینی سے ناواقف ہوں یا میرے دل میں ان حضرات کی عزت یا قدر و منزلت نہیں ہے یا یہ کہ میں اپنے آپ کو ان حضرات کے مقابلے میں کوئی درجہ دیتا ہوں۔ میں نے جماعتِ اسلامی کی گود میں آنکھ کھولی ہے۔ اور جس طرح ایک بچہ کچھ اپنی ماں سے سیکھتا ہے اسی طرح میں نے ان حضرات کی آنکھوں سے دیکھنا، ان کے کانوں سے سنتا، ان کے دماغوں سے سوچنا اور ان کی زبانوں سے بولنا سیکھا ہے۔ میرے پاس جو کچھ بھی ہے ان حضرات ہی کا فیض ہے اور

ان ہی کی تعلیم کا نتیجہ ہے۔ میں یہ الفاظ کہتے ہوئے قطعاً تکلف اور تصنع یا مبالغے سے کام نہیں لے رہا کہ میں اپنے آپ کو ان حضرات کی خاکِ پا کے ہم وزن بھی نہیں پاتا۔ پھر جو کچھ عرض کر رہا ہوں وہ بھی ان حضرات ہی کی تعلیم ہے اور سب کچھ ان ہی سے سیکھا ہوا ہے۔ لیکن کہنے پر مجبور اس لیے ہو گیا ہوں کہ ذہن ہر پھر کراسی طرز پر سوچتا ہے اور اب کے بغیر چارہ نہیں رہا، اس لیے کہ اپنے ذہن کو معطل کر کے رکھ لینا میرے بس میں نہیں ہے۔

پھر اللہ گواہ ہے کہ اس بات کے کہنے میں کوئی بری نیت محرک نہیں بنی ہے۔ اس غرض سے یہ گزارشات پیش کر رہا ہوں کہ اگر اس ذریعے سے اللہ تعالیٰ ہماری غلطی کو (اگر وہ ہے!) واضح کر دے تو فیہما ورنہ کم از کم مجھ پر تو اپنی غلطی واضح ہو جائے گی اور میں زیادہ اطمینانِ قلب کے ساتھ تحریکِ اسلامی کے ساتھ وابستہ ہو کر عملاً کام کر سکوں گا۔

وَاللّٰهُ شَٰهِدٌ عَلٰی مَا فِیْ قَلْبِیْۙ

## اعتذار

۱۳۰ ستمبر کو اوکاڑہ میں جائزہ کمیٹی سے ملاقات کا موقع میسر آیا۔ یہ تحریر اُس وقت تک مکمل نہ ہو سکی تھی لہذا میں نے زبانی اپنے خیالات کا اظہار جس طرح بن آیا کیا۔ اور اب یہ تحریر مکمل کر رہا ہوں۔

جناب شیخ سلطان احمد صاحب (رکن جائزہ کمیٹی) نے ہدایت فرمائی تھی کہ میں اپنے مافی الضمیر کے اظہار میں اختصار سے کام لوں۔ لیکن بوجہ میرے لیے اس ہدایت پر عمل کرنا ممکن نہ ہو سکا۔ اولاً اس بناء پر کہ قدرتِ کلام کہ جس سے ”مَا قُلَّ وَ دَلَّ“ والا معاملہ بن سکے مجھے میسر نہیں ہے اور ثانیاً اس بنا پر کہ مجھے دلی اطمینان مطلوب ہے اور وہ اس وقت تک حاصل نہ ہو سکے گا جب تک میں اپنی بات کو وضاحت سے کہہ کر مطمئن نہ ہو جاؤں کہ میں نے اپنی بات کہہ دی ہے !!

”جائزہ کمیٹی“ کا مرتب کردہ سوال نامہ بھی اب پیش نظر ہے۔ اس کو مرتب کرنے میں کمیٹی کو تو اپنی سہولت پیش نظر تھی لیکن مجھے بھی اس سے کافی آسانی محسوس ہو رہی ہے۔ اگرچہ یہ تو ممکن نہ ہو گا کہ میں اپنے اظہار خیال میں بالکل سوال نامے کی ترتیب ہی ملحوظ رکھوں تاہم میں کوشش کروں گا کہ جتنا بھی ممکن ہو اسی ترتیب کے مطابق جواب دوں۔

اسرار احمد

۱۳/ اکتوبر ۱۹۵۶ء

تحریکِ جماعتِ اسلامی

کا

دَوْرِ اَوَّل

اور اس کے

بنیادی افکار و نظریات



جماعت اسلامی کی باقاعدہ تشکیل تو اگرچہ ۱۹۴۱ء میں ہوئی لیکن جن نظریات و افکار پر اس کی بنیاد رکھی گئی، وہ اپنی جامع اور واضح شکل میں ان مضامین میں سامنے آئے جو ۳۸-۳۹ء میں ماہنامہ ”ترجمان القرآن“ میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کے قلم سے نکل کر شائع ہوئے اور اب سیاسی تحکیش حصہ سوم کی شکل میں طبع شدہ موجود ہیں۔ تشکیل پانچانے کے بعد جماعت نے ۱۹۴۱ء سے ۱۹۴۳ء تک عملاً جس نچ پر کام کیا اس کی تفصیل رودادِ جماعت اسلامی حصص اول تا پنجم میں ملتی ہے۔ لہذا اس دور کی خصوصیات معلوم کرنے کے لیے جماعت کے اسی لڑچکر کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔

ذرا غور و فکر سے کام لیا جائے۔ تو ”تحریکِ جماعتِ اسلامی“ کے اس دور کی مندرجہ ذیل خصوصیات بالکل واضح ہو کر سامنے آتی ہیں۔

### ظاہری اور حقیقی اسلام میں امتیاز:

سب سے پہلی اور سب سے اہم خصوصیت یہ کہ اس نے ”ظاہری اسلام“ اور ”حقیقی اسلام“ اور ”نسلِ مسلمان“ اور ”اصلی مسلمان“ میں فرق اور امتیاز قائم کیا۔ اور مسلمانوں کو حقیقی اسلام کو شعوری طور پر اختیار کرنے اور اصلی مسلمان بننے کی دعوت دی۔

مسلمان قوم کے نام سے اُس وقت جو لوگ پائے جاتے تھے (اور جیسے کہ آج کل کے بیشتر مسلمان ہیں) ان کا تجزیہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور مولانا امین احسن اصلاحی نے اس طرح کیا:

”یہاں جس قوم کا نام مسلمان ہے وہ ہر قسم کے رطب و یابس لوگوں سے

بھری ہوئی ہے۔ کیرکڑ کے اعتبار سے جتنے ٹائپ کافر قوموں میں پائے جاتے ہیں اتنے ہی اس قوم میں بھی موجود ہیں۔ عدالتوں میں جھوٹی گواہیاں دینے والے جس قدر کافر قومیں فراہم کرتی ہیں غالباً اسی تناسب سے یہ بھی فراہم کرتی ہے۔ رشوت، چوری، زنا، جھوٹ اور دوسرے ذمائم اخلاق میں یہ کسی سے کم نہیں ہے۔۔۔۔۔۔“

مولانا مودودی: ”مسلمان اور موجودہ سیاسی کنکش“ حصہ سوم  
 ”اس وقت کے مسلمانوں کا جائزہ لیجئے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ ان کے اقسام بے شمار ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ مجھے تفصیل میں جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ سانچوں کی قسمیں گن سکتے ہیں لیکن مسلمانوں کی اقسام شمار نہیں کی جا سکتیں۔۔۔۔۔۔“

(”دعوتِ اسلامی اور اس کے مطالبات“ تقریر مولانا امین احسن اصلاحی)  
 پھر سمجھایا کہ:

”ظاہر ہے کہ مسلمان کی اتنی قسمیں نہیں ہو سکتیں۔ مسلمان صرف ایک ہی قسم کا ہو سکتا ہے۔ اللہ اور اس کی شریعت کا پابند۔ رسول اور اس کی تعلیمات کا فرمانبردار۔“

(”دعوتِ اسلامی اور اس کے مطالبات“ تقریر مولانا امین احسن اصلاحی)

”مسلمان کا لفظ خود ظاہر کر رہا ہے کہ یہ ”اسم ذات“ نہیں بلکہ اسم صفت ہی ہو سکتا ہے اور ”پیر و اسلام“ کے سوا اس کا کوئی دوسرا مفہوم سرے سے ہے ہی نہیں۔ یہ انسان کی اس خاص ذہنی، اخلاقی اور عملی صفت کو ظاہر کرتا ہے جس کا نام اسلام ہے۔۔۔۔۔۔“

(”مسئلہ قومیت“ مولانا مودودی)

یودیوں اور نصرانیوں کے غلط مزعموات — جیسے ”بِسْمِ غَفْرُلنَا“ — اور  
 ”لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ“ — اور — ”نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ

وَأَحْبَبَاءُ” کی طرح کے غلط اور گمراہ کن نظریات جو مسلمان قوم میں پھیل گئے تھے اور جن کے باعث ایمان بالآخرت لفظی اور لسانی اقرار کے باوجود عملاً بالکل غیر مؤثر ہو کر رہ گیا تھا۔ ان کا پُر زور اور مدّ لّ ابطال کیا گیا۔ اور مسلمانوں کو خبردار کیا گیا کہ تم میں سے ایک ایک کا بے لاگ محاسبہ اللہ تعالیٰ کی عدالت میں ہونے والا ہے اور محض مسلمانوں کے سے نام رکھ لینے اور ظاہری شکل و صورت بتالینے سے وہاں چھٹکارا نہیں ملے گا بلکہ وہاں قلبی ایمان اور حقیقی اسلام ہی کام آسکے گا۔ مولانا مودودی کی کتاب ”خطبات“ کے ابتدائی خطبے جن میں یہ بات کھول کر بیان کی گئی، اگرچہ اسی کلام اللہ کی ترجمانی تھے جسے ہمیشہ سے مسلمان پڑھتے اور پڑھاتے چلے آ رہے تھے لیکن اس ماحول میں ایسا محسوس ہوتا تھا کہ جیسے ایک بالکل نئی بات کھی جا رہی ہے۔ رودادِ جماعت اسلامی حصہ سوم کا یہ اقتباس کتنا واضح ہے:

”عام طور پر لوگ فقہی اور قانونی اسلام اور اس حقیقی اسلام میں جو خدا کے ہاں معتبر ہے فرق نہیں کرتے۔ فقہی اور قانونی اسلام میں آدمی کے قلب کا حال نہیں دیکھا جاتا اور نہیں دیکھا جاسکتا، بلکہ اس کے اقرارِ زبانی کو اور اس امر کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ اپنے اندر ان لازمی علامات کو نمایاں کرتا ہے یا نہیں جو اقرارِ زبانی کی توثیق کے لیے ضروری ہیں۔۔۔۔۔ یہ چیز صرف دنیا کے لیے ہے اور دنیوی حیثیت سے وہ قانونی اور تمدنی بنیاد فراہم کرتی ہے جس پر مسلم سوسائٹی کی تعمیر کی گئی ہے۔۔۔۔۔ لیکن آخرت میں آدمی کی نجات اور اس کا مسلم و مومن قرار دیا جانا اور اللہ کے مقبول بندوں میں شمار ہونا اس قانونی اقرار پر مبنی نہیں ہے بلکہ وہاں اصل چیز آدمی کا قلبی اقرار، اس کے دل کا جھکاؤ اور اس کا برضا و رغبت اپنے آپ کو بالکلہ خدا کے حوالے کر دینا ہے۔۔۔۔۔ اللہ آدمی کے دل کو اور اس کے باطن کو دیکھتا ہے اور اس کے ایمان کو ناپتا ہے۔ اس کے ہاں آدمی کو جس حیثیت سے جانچا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ آیا اس کا جینا اور مرنا، اس کی وفاداریاں اور اس کی اطاعت اور بندگی اور اس کا پورا کارنامہ زندگی اللہ کے

لے ہے یا کسی اور کے لیے۔ اگر اللہ کے لیے ہے تو وہ مسلم و مومن ہے اور  
اگر کسی اور کے لیے ہے تو نہ مسلم ہے نہ مومن ۱۱.....“

(”خطبہ جمعہ مولانا مودودی“ روداد جماعت اسلامی حصہ سوم)

اس طرح قانونی — اور حقیقی مسلمان کا فرق واضح کرنے کے بعد جماعت  
اسلامی نے اپنی دعوت ان الفاظ کے ساتھ پیش کی:

”..... ۱۔ یہ کہ ہم بندگان خدا کو بالعموم اور جو پہلے سے مسلمان ہیں ان کو  
بالخصوص اللہ کی بندگی کی دعوت دیتے ہیں۔“

۲۔ یہ کہ جو شخص بھی اسلام قبول کرنے یا اس کو ماننے کا دعویٰ یا اظہار  
کرے اس کو ہم دعوت دیتے ہیں کہ وہ اپنی زندگی سے منافقت اور تناقض کو  
خارج کر دے اور جب وہ مسلمان ہے یا بنا ہے تو تخلص مسلمان بنے اور اسلام  
کے رنگ میں رنگ کر یک رنگ ہو جائے ۱۱.....“

(دعوت اسلامی اور اس کے مطالبات)

شاہ ولی اللہ دہلوی — اور تحریک مجاہدین کے بعد مسلم ہندوستان میں اپنی  
قومیت کی غالبیہ پہلی آواز تھی جس کے بلند کرنے کا شرف جماعت اسلامی کو حاصل  
ہوا۔ جماعت سے قبل اور اس کی تشکیل کے وقت جو دوسری کوششیں اسلام پسند  
حلقوں کی طرف سے ہو رہی تھیں وہ زیادہ تر دو طرح کی تھیں۔ ایک مسلمانوں کی  
تمذیب و تمدن اور ان کے قومی تشخص کے تحفظ اور ان کے دنیوی مفاد و فووز و فلاح کی  
کوششیں — اور دوسرے جدید مغربی فلسفہ و سائنس اور انکا نظریات کے مقابلے  
میں اسلامی نظریات و افکار و عقائد کے لیے علمی و عقلی استدلال بہم پہنچانے کی کوششیں  
جن سے جدید علم انکلام معرض وجود میں آیا — مسلمانوں کو حقیقی معنوں میں مسلمان  
بننے اور جس دین کے وہ دعویٰ رہیں اس کے فی الواقع نتیجے اور پھرو بننے کی زور دار  
دعوت ایک طویل عرصے کے بعد صرف جماعت اسلامی اور اس کے اکابرین کی طرف  
سے سننے میں آئی — اور یہ جماعت اسلامی کی وہ پہلی اور بنیادی خصوصیت ہے جو

اسے دوسری تمام "مسلمان تحریکوں" سے ممتاز کرتی ہے۔

## غیر مسلموں سے خطاب

"تحریکِ جماعتِ اسلامی" کی دوسری اہم اور بنیادی خصوصیت جو اسے دوسری تمام ہم عصر تحریکوں سے ممتاز کرتی ہے وہ یہ ہے کہ — اس نے اپنی دعوت اور اپیل کو مسلمانوں تک محدود نہیں رکھا بلکہ اسے غیر مسلموں تک عام کر دیا۔ وہ دعوتِ بزرگیِ رب (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ) کی طلبِ دارِینِ کرکڑی ہوئی اور اس دعوت کو اس نے اپنی اور بیگانوں، غیر مسلموں اور مسلمانوں سب کے سامنے پیش کیا۔ اوپر "دعوتِ اسلامی اور اس کے مطالبات" کا جو اقتباس نقل کیا گیا ہے اس کے یہ الفاظ قابلِ توجہ ہیں:

"ہم بندگانِ خدا کو بالعموم اور جو پہلے سے مسلمان ہیں ان کو بالخصوص اللہ کی

بزرگی کی دعوت دیتے ہیں۔"

حادثہِ غدر ۱۸۵۷ء کے بعد جب ہندوستان کے لوگوں کو ہوش آنا شروع ہوا اور انگریزی اقتدار کو ایک مسئلہ حقیقت مان کر ہندوستانوں نے جب اس کے تحت زندگی گزارنے کے مسئلے پر غور کرنا شروع کیا تو فوراً ہی ایک مسئلہ جو بوجہ پیدا ہو گیا وہ ہندوؤں اور مسلمانوں کی آپس کی مسابقت کا مسئلہ تھا۔ ہندوستان کے مسلمانوں کے لیے یہ انتہائی کسمپرسی، انتشار اور مایوسی کا وقت تھا۔ تاریخ کی ایک ہی کڑی نے انہیں مندرِ حکومت سے گرا کر اپنی سابق محکوم قوم کے برابر لاکھڑا کیا تھا۔ ان پر اس سانحے کے صدمے کی وجہ سے ایک مدت تک سیکھنے کی سی کیفیت طاری رہی اور وہ ابھی اسی کیفیت میں گرفتار تھے کہ ہندو جن کے لیے حاکموں کی تبدیلی کا یہ واقعہ اتنا عظیم سانحہ نہ تھا، فوراً نئے حالات کے ساتھ موافقت کی کوشش میں لگ گئے اور "تنازعِ اہلِ بقا" کی دوڑ میں مسلمانوں سے کہیں آگے نکل گئے۔ مسلمانوں کو ہوش آیا اور انہوں نے حالات کا جائزہ لیا تو اس کے سوا انہیں اور کوئی راہ نہ سوجھی کہ ایک طرف اپنی

قومی روایات، اپنے تہذیب و تمدن اور اپنے قومی تشخص کا تحفظ کریں اور دوسری طرف انگریزی اقتدار کے تحت سرکاری ملازمتوں اور ملک کے دوسرے کاموں میں اپنا، بلحاظ تناسب آبادی، جائز حصہ وصول کرنے کی کوشش کریں۔ چنانچہ یہی اس وقت مسلمانان ہند کا قومی نصب العین قرار پایا اور اس طرح ہندوؤں اور دوسری غیر مسلم اقوام کے ساتھ تصادم کی کیفیت رونما ہوئی۔ ابتداءً یہ تصادم صرف سرکاری ملازمتوں اور دوسری سہولتوں کے حصول تک محدود تھا، لیکن ایک عرصے کے بعد جب ہندوستانوں میں اپنے حق خود ارادیت کا احساس پیدا ہوا اور ہندوستان کی آزادی کے لیے جدوجہد شروع ہوئی تو یہ تصادم مزید وسیع اور نمایاں ہو گیا اور مسلمانوں کا قومی نصب العین یہ قرار پایا کہ ”ملنے والی آزادی“ میں سے اپنا حصہ اس طرح وصول کیا جائے کہ مسلمان قوم کسی بڑی قومیت میں ضم ہو کر نہ رہ جائے بلکہ اسے اپنے قومی تشخص کے تحفظ کی ضمانت حاصل ہو سکے۔

ان حالات میں مسلمانوں کی کسی جماعت کا اپنی دعوت اور اپنے اپیل کو مسلمانوں سے بڑھ کر غیر مسلموں تک عام کرنا بے حد کٹھن تھا۔ لیکن جماعت اسلامی نے یہ طریق کار اختیار کیا۔ اور اگرچہ اس میں جماعت اسلامی کو متعدد وجوہ کی بنا پر جن میں سب سے زیادہ اہم ”مسلمان قومیت“ کا صدیوں پرانا تصور اور اس میں حالیہ قومی کشش کی پیدا کردہ شدت اور تلخی تھی، کوئی خاص کامیابی نہ ہوئی، لیکن ”تحریک جماعت اسلامی“ کی تاریخ مرتب کرنے والا ہر شخص جماعت اسلامی کی اس خصوصیت کو اس کے خصائص میں نمایاں جگہ دے گا۔

اس ضمن میں ایک اور اہم بات کا تذکرہ ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ جماعت اسلامی نے بڑے زور کے ساتھ مسلمانوں کے سامنے یہ بات پیش کی کہ ”اتمام حجت“ سے قبل ”کفر“ جائز نہیں ہے۔ کافر تو وہ ہوتا ہے کہ جس پر حق کی دعوت کو واضح کر کے اتمام حجت کیا جا چکا ہو اور وہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دے۔ آج کے غیر مسلموں کے سامنے آخر اسلام پیش ہی کب کیا گیا کہ ان کے انکار کا سوال پیدا ہو۔

انہوں نے تو اسلام کو صرف اپنی مد مقابل قوم کے مذہب کی حیثیت سے جانا ہے، ایک اصولی دعوت اور انسانیت کے لیے ایک پیغام کی حیثیت سے تو ان کے سامنے اسے سرے سے پیش ہی نہیں کیا گیا کہ ان کے اسے رد کرنے کا سوال پیدا ہو۔ لہذا انہیں گمراہ اور ضال۔ اور قانونی حیثیت سے کافر بھی ضرور سمجھا جائے لیکن حقیقی اور معنوی اعتبار سے انہیں کافر قرار دے کر ان سے براءت اور علیحدگی اختیار کر لینا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ تمہارا کام یہ ہے کہ خود قانونی اور فقہی اسلام سے آگے بڑھ کر حقیقی اور اصلی اسلام اختیار کرو اور غیر مسلموں کو ان کے قانونی کفر کے باوجود گمراہ اور حقیقت اور دین حق کے واضح نہ ہونے کے باعث بھٹکا ہوا سمجھ کر پوری دل سوزی اور حقیقی ہمدردی اور سچی خیر خواہی کے ساتھ اسلام کی طرف بلاؤ۔

اسی مفہوم پر مشتمل مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کا کوئی مضمون اخبار ”کوثر“ لاہور میں شائع ہوا تھا، جس پر کسی صاحب نے ناک بھون چڑھا کر اعتراض وارد کیا، جس کا جواب مولانا امین احسن اصلاحی ہی کے قلم سے ”ترجمان القرآن“ ستمبر ۱۹۶۶ء میں شائع ہوا ہے۔ اس کے یہ الفاظ قابل توجہ ہیں:

”آپ کا یہ معارضہ کہ اس مضمون سے ثابت ہو رہا ہے کہ اب جب کہ تبلیغ اور صحیح طریقے سے اتمامِ حجت نہیں ہو رہا ہے تو ہم موجودہ حالات میں ہندو، انگریز، سکھ اور پارسی وغیرہ قوموں کو بھی کافر نہ سمجھیں، نہ کافر قرار دے کر ان سے بیزاری کریں، عجیب و غریب ہے۔ یہ تو بہر حال واقعہ ہے جس کو تسلیم کیے بغیر چارہ نہیں کہ آج تبلیغ اور اتمامِ حجت نہیں ہو رہا ہے اور یہ بھی اذروئے شرع مسلم ہے کہ بغیر اتمامِ حجت تکفیر اور اعلانِ براءت جائز نہیں۔ اب اگر آپ اپنے موجودہ رویے ہی کو صحیح ثابت کرنا چاہتے ہیں تو یا تو یہ ثابت کیجئے کہ آج تبلیغ اور اتمامِ حجت کے تمام ضروری وسائل برسرِ کار ہیں۔ یا یہ ثابت کیجئے کہ بغیر تبلیغ اور اتمامِ حجت کے بھی تکفیر اور اعلانِ براءت درست ہے، لیکن جب آپ ان دونوں باتوں میں سے کوئی بات بھی ثابت نہیں کر رہے ہیں تو ہم

سے یہ مطالبہ کیوں کر رہے ہیں کہ ہم ایک حقیقت کے اظہار سے اس لیے رک جائیں کہ اس سے آپ کے ایک غلط مزموے کی غلطی ثابت ہو رہی ہے۔ کیا یہ بہتر نہ ہو گا کہ آپ بجائے اس کے کہ اپنی غلطی کو درست کرنے کے لیے ہماری صحیح بات کو غلط کرنے کی کوشش کریں اپنے ہی رویے کو درست کر لیں اور ساری دنیا کی تکفیر اور اعلانِ براءت سے پہلے اس فرضِ تبلیغ و شہادتِ علی الناس کی ذمہ داری ادا کریں جو امتِ مسلمہ پر واجب ہے۔"۔ مکملہ

(”ترجمان القرآن“ ج ۲۹، ص ۲۵۰)

## ایک اصولی اسلامی جماعت

تذکرہ صدر دو خصوصیات کی بناء پر جماعت اسلامی ”مسلمانوں کی ایک قومی

کلمہ اس ضمن میں ’اس حقیقت کی جانب اشارہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ صوفیائے اسلام کے طریق تبلیغ میں ایک اہم نکتہ یہی تھا کہ وہ قانونی کفر و اسلام کے بجائے حقیقی ایمان پر نگاہ مرکوز رکھتے تھے اور اپنے پاس آنے والے غیر مسلموں کو زیادہ بُد کا احساس نہیں ہونے دیتے تھے بلکہ بسا اوقات ایسا بھی ہوا کہ کسی اللہ والے کی خدمت میں کوئی غیر مسلم آتا جاتا رہتا اور رفتہ رفتہ اس کے دل میں حقائقِ ایمانی جاگزیں ہوتے چلے گئے جس کا اسے احساس تک نہ ہوا۔۔۔۔۔ تا آنکہ کسی وقت کلمہ شہادت کی ادائیگی اور نام اور شکل و صورت کی تبدیلی بھی بالکل ایسے ہو گئی جیسے کوئی خاص بات نہیں ہوئی۔ اس سلسلے میں جی چاہتا ہے کہ ”القزالی“ معتمد مولانا شبلی نعمانی مرحوم کا یہ اقتباس بھی پیش کیا جائے :

”ان کی (امام غزالی کی) رائے میں بجز ان کفار کے جن کے سامنے اسلام کی حقیقت پورے طور پر ظاہر کر دی جائے اور پھر وہ ایمان نہ لائیں باقی سب مجبور و معذور ہیں۔ چنانچہ رسالہ ”تفرقہ“ میں لکھے ہیں : بل اقول اکثر النصارى والترك في هذا الزمان تشملهم الرحمة ان شاء الله (بلکہ میں کہتا ہوں کہ اکثر نصاریٰ روم اور ترک جو ہمارے زمانہ میں ہیں ان کو رحمتِ الہی ان شاء اللہ شامل ہوگی)۔“



جماعت ” بننے کے بجائے ایک ” اصولی اسلامی جماعت ” بنی۔ جس کا مقصد وحید اسلام کی سرپرستی اور اس کا بول بالا کرنا تھا اور وہ بھی اس وجہ سے نہیں کہ اسلام اس ” قوم ” کا ” مذہب ” تھا کہ جس کا وہ بھی ایک جزو تھی، بلکہ اس لیے کہ اس کی نگاہ میں وہی ” حق ” تھا اور اسی میں پوری نوع انسانی کی دنیوی اور اخروی صلاح تھی۔

۱۹۳۸ء سے ۱۹۴۱ء تک ہندوستان کے سیاسی حالات کو پس منظر میں رکھ کر دیکھئے تو محسوس ہوتا ہے کہ یہ بات اُس وقت لوگوں کو کس قدر انوکھی محسوس ہوئی ہوگی۔ یہ وہ زمانہ تھا جب کہ ہندوستانی مسلمانوں میں ” مسلم قومیت ” کا جذبہ روز بروز شدت پکڑتا جا رہا تھا اور مسلمان ہند کا قومی نصب العین یہ قرار پا چکا تھا کہ جب تک انگریز موجود ہے اس کے ماتحت رہتے ہوئے ان تمام حقوق و رعایات سے اپنی تعداد کے تناسب سے حصہ حاصل کیا جائے جو وہ محکوم ہندوستانیوں کو دیں۔ اور جب ہندوستان آزاد ہو تو اس آزادی سے مسلمان اس طرح مستحق ہوں کہ انہیں اپنے قومی تشخص کی مناسبت حاصل ہو سکے۔

ہندوستان کے غیر مسلموں کے ساتھ مسلسل تصادم اور ٹکرائش کے باعث یہ ” مسلم قوم پرستی ” جس چیز کے ساتھ مسلمانوں کے ذہنوں میں سرایت کر رہی تھی اور اس کی جڑیں جس سرعت کے ساتھ مضبوط ہو رہی تھیں اس کا اندازہ ” سیاسی ٹکرائش ” حصہ سوم ” کے دیباچہ کے حسب ذیل الفاظ سے ہو سکتا ہے:

” اگرچہ ہندوستان کے مسلمانوں میں اسلام اور مسلم قوم پرستی ایک مدت سے غلط فہمی ہیں، لیکن قریبی دور میں اس مجنون کا اسی جزو اتنا کم اور قوم پرستانہ جزو اتنا زیادہ بڑھ گیا ہے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں اس میں نری قوم پرستی ہی قوم پرستی نہ رہ جائے۔ حد یہ ہے کہ ایک بڑے ممتاز لیڈر کو ایک مرتبہ اس امر کی شکایت کرتے ہوئے سنا گیا کہ بمبئی اور کلکتہ کے دولت مند مسلمان اینگلو انڈین فاشنٹ کے ہاں جاتے ہیں حالانکہ مسلمان طوائفیں ان کی سرپرستی کی زیادہ مستحق ہیں۔۔۔۔۔۔“

”مسلم قومیت“ اور ”مسلمان قوم پرستی“ کے اس گمراہ کن تصور اور نظریے کے خلاف جماعت اسلامی نے عظیم جہاد بلند کیا، خود ایک اصولی اسلامی جماعت کی حیثیت سے سرگرم کار ہوئی اور مسلمانوں پر واضح کیا کہ تم نے ایک بالکل غلط پوزیشن اختیار کر لی ہے، تم باصطلاح معروف ایک ”قوم“ بن کر رہ گئے ہو حالانکہ تمہارا مقام ایک اصولی جماعت (Ideological Party) کا ہے۔ ملاحظہ ہوں چند اقتباسات: (از ”مسئلہ قومیت“ مصنفہ مولانا مودودی)

”قرآن نے جو لفظ مسلمانوں کی جماعت کے لیے استعمال کیا ہے وہ ”حزب“ ہے جس کے معنی پارٹی کے ہیں۔ قومیں نسل و نسب کی بنیاد پر اٹھتی ہیں اور پارٹیاں اصول و مسلک کی بنیاد پر۔ اس لحاظ سے مسلمان حقیقت میں قوم نہیں بلکہ ایک پارٹی ہیں۔“

---- ”دوسرا لفظ جو پارٹی ہی کے معنوں میں قرآن نے مسلمانوں کے لیے استعمال کیا ہے وہ لفظ ”امت“ ہے۔ حدیث میں بھی یہ لفظ کثرت سے مستعمل ہوا ہے۔ امت اس جماعت کو کہتے ہیں جس کو کسی امرِ جامع نے مجتمع کر دیا ہو۔ جن افراد کے درمیان کوئی اصل مشترک ہو ان کو اسی اصل کے لحاظ سے امت کہا جاتا ہے۔ مثلاً ایک زمانے کے لوگ بھی امت کے جاتے ہیں، ایک نسل یا ایک ملک کے لوگ بھی امت کے جاتے ہیں۔ مسلمانوں کو جس اصل مشترک کی بناء پر امت کہا گیا ہے، وہ نسل یا وطن یا معاشی اغراض نہیں ہیں بلکہ وہ ان کی زندگی کا مشن اور ان کی پارٹی کا اصول اور مسلک ہے۔ چنانچہ قرآن کہتا ہے:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ — اور وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ ان آیات پر غور کیجئے۔ ”سچ کی امت“ سے مراد یہ ہے کہ مسلمان ایک بین الاقوامی جماعت (International Party) کا نام ہے۔“

..... "تیسرا اصطلاحی لفظ جو مسلمانوں کی اجتماعی حیثیت ظاہر کرنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکثرت استعمال کیا ہے وہ لفظ "جماعت" ہے اور یہ لفظ بھی حزب کی طرح بالکل پارٹی کے ہم معنی ہے۔ "عَلَيْكُمْ يَا جَمَاعَةَ" اور "يَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ" اور ایسی ہی بکثرت احادیث پر فوراً کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ قوم یا شعب یا اس کے ہم معنی دوسرے الفاظ استعمال کرنے سے قصداً احتراز فرمایا اور ان کے بجائے جماعت ہی کی اصطلاح استعمال کی۔۔۔۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے اور یہی ہو سکتی ہے کہ مسلمانوں کے اجتماع کی نوعیت ظاہر کرنے کے لیے قوم کے بجائے جماعت، حزب اور پارٹی کے الفاظ ہی زیادہ مناسب ہیں۔۔۔۔۔"۱

ان اصولی وضاحتوں کے بعد موجود الوقت کیفیت پر کس قدر بے لاگ تبصرہ کیا گیا ہے۔۔۔۔:

"لیکن رفتہ رفتہ مسلمان اس حقیقت کو بھولتے چلے گئے کہ وہ دراصل ایک پارٹی ہیں اور پارٹی ہونے کی حیثیت ہی پر ان کی قومیت کی اساس رکھی گئی ہے۔ یہ بھلاؤ بڑھتے بڑھتے اب یہاں تک پہنچ گیا ہے کہ پارٹی کا تصور قومیت کے تصور میں بالکل گم ہی ہو گیا۔ مسلمان اب صرف ایک "قوم" بن کر رہ گئے ہیں۔"

اور

"اسی جاہلیت کا ایک کرشمہ یہ ہے کہ آپ کے اندر "قومی مفاد" کا ایک عجیب تصور پیدا ہو گیا ہے اور آپ اس کو بے تکلف "اسلامی مفاد" بھی کہہ دیا کرتے ہیں۔ یہ عام نصاب اسلامی مفاد یا قومی مفاد کیا چیز ہے؟ یہ کہ جو لوگ مسلمان کہلاتے ہیں ان کا بھلاؤ ہو، ان کے پاس دولت آئے، ان کی عزت بڑھے، ان کو اقتدار نصیب ہو اور کسی نہ کسی طرح ان کی دنیا بن جائے، بلا اس لحاظ کے کہ یہ سب فائدے اسلامی نظریہ اور اسلامی اصول کی پیروی کرتے ہوئے حاصل ہوں

یا خلاف ورزی کرتے ہوئے۔ پیدائشی مسلمان یا خانہ دانی مسلمان کو آپ  
 ”مسلمان“ کہتے ہیں، چاہے اس کے خیالات اور اس کے طرز عمل میں اسلام کی  
 صفت کہیں اُچھوڑے نہ لٹی ہو۔ گویا آپ کے نزدیک مسلمان روح کا نہیں بلکہ  
 جسم کا نام ہے اور صفتِ اسلام سے قطع نظر کر کے بھی ایک شخص کو مسلمان کہا جا  
 سکتا ہے۔ اس لفظ تصور کے ساتھ جن جسموں کا اسم ذات ہے، مسلمان رکھ  
 چھوڑا ہے ان کی حکومت کو آپ اسلامی حکومت، ان کی ترقی کو آپ اسلامی  
 ترقی اور ان کے فائدے کو آپ اسلامی مفاد قرار دیتے ہیں۔ خواہ یہ حکومت  
 اور یہ ترقی اور یہ مفاد سراسر اصولِ اسلام کے مطابق ہی کیوں نہ ہو۔“

مسلم قوم پرستی کی بجائے اسلام پرستی جماعتِ اسلامی کے بنیادی خصائص میں  
 سے وہ تیسری اہم خصوصیت ہے جو پہلے دو خصائص کی ترکیب سے وجود میں آئی۔

### حکومتِ الیہ کے قیام کی دعوت

قوم پرستانہ نصب العین کو چھوڑ کر جماعتِ اسلامی نے جو نصب العین اختیار کیا  
 اور جسے قبول اور اختیار کرنے کی دعوت اس نے ہندوستان کے مسلمانوں کو دی وہ  
 ”حکومتِ الیہ“ کا قیام ہے۔

اوپر عرض کیا جا چکا ہے کہ تشکیلِ جماعت کے وقت مسلمانوں ہندوستان کی قومی  
 جدوجہد دو چیزوں پر مرکوز تھی۔ اولاً— دورِ محکومی میں حکمران قوم کی طرف سے عطا  
 کردہ حقوق و رعایات میں سے ہلکا سا ٹاپ آہادی اپنے جائز حصے کا حصول اور تانیا—  
 بصورتِ آزادی اپنے قومی تشخص کے تحفظ کی ضمانت۔ ۱۹۳۰-۱۹۳۱ء کے آس پاس  
 جب کہ جماعتِ اسلامی قائم ہوئی مگر الذکر مضمون میں مسلمان ہند کی لٹاں ”حصولِ  
 پاکستان“ کے نصب العین پر جم گئی تھیں۔ عین اس وقت جماعتِ اسلامی نے ایک  
 اصولی اسلامی جماعت کی حیثیت سے قیامِ حکومتِ الیہ کا نصب العین مسلمانوں کے  
 سامنے رکھا۔

”سیاسی کشمکش“ حصہ سوم“ کے آخر میں مولانا مودودی صاحب نے جماعت اسلامی کی تشکیل کی دعوت ان الفاظ میں دی:

”جو کچھ عرض کیا جا چکا ہے اس سے تین حقیقتیں پوری طرح واضح ہو جاتی ہیں:

”ایکٹھ پہ کہ اسلام کا مقصد زندگی کے فاسد نظام کو بالکل بنیادی طور پر بدل دیتا ہے۔

دوسرے یہ کہ یہ نقلی اور اساسی تغیر صرف اس طریق پر ممکن ہے جو انبیاء علیہم السلام نے اختیار کیا تھا۔

تیسرے یہ کہ مسلمانوں میں اب تک جو کچھ ہو رہا ہے اور جو کچھ اب ہو رہا ہے وہ نہ اس مقصد کے لیے اور نہ اس طریق پر ہے۔

اس توجیح کے بعد بلا کسی تمہید کے یہ کہا جا سکتا ہے کہ اب ایک ایسی جماعت کی ضرورت ہے جو حقیقی معنوں میں ”جماعت اسلامی“ ہو اور اسلامی نصب العین کے لیے اسلامی طریق پر کام کرے۔۔۔۔۔“

اور پھر جماعت کی تشکیل کے بعد جماعت اسلامی کا جو دستور مرتب ہو اس میں عقیدہ کی تشریح کے بعد اس کا ”نصب العین“ واضح طور پر ان الفاظ میں ثبت ہوا:

”دفعہ ۲۔ جماعت اسلامی کا نصب العین اور اس کی تمام سعی و جہد کا مقصد دنیا میں حکومتِ اسلامیہ اور آخرت میں رضائے الہی کا حصول ہے۔“

”نسلی مسلمانوں کے لیے دو راہیں“ نامی مضمون میں مولانا مودودی صاحب نے ”فَلَمَّا تَبَيَّنَ الرَّفْدُ مِنَ النَّبِيِّ“ کے دعوے کے ساتھ قوم پرستانہ نصب العین اور اس کے حصول کے لیے لائحہ عمل اور صحیح اسلامی نصب العین اور اس کے حصول کے طریق کار کے فرق کو وضاحت کے ساتھ پیش فرما دیا تھا۔

کتنا حقیقت پسندانہ جائزہ ہے!

”اس میں کسی کلام کی گنجائش نہیں کہ قومیت کا یہ مفہوم جو اوپر بیان ہوا ہے

اس کے لحاظ سے ہندوستان کے مسلمان صدیوں کے توارث کی بدولت ایک قوم بن چکے ہیں اور اب دوسرے تمام گروہوں سے ممتاز وہ اپنا ایک مستقل اجتماعی وجود رکھتے ہیں۔۔۔۔۔1“

پھر قوم پرستانہ طریق کار کی تشریح ملاحظہ ہو:

”ان کے لیے یہ بالکل کافی ہے کہ ان کی ایک لیگ ہو جس میں وہ سب لوگ ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو جائیں جو مسلمان کہلاتے ہیں اور مسلمانوں کے نظام معاشرت سے وابستہ ہیں۔ یہی گروہ کے کچھ لوگ ان کے قائد ہوں جن کے اشاروں پر یہ حرکت کریں اور ان کی تمام جدوجہد کا مقصد صرف یہ ہو کہ جو کچھ ان کے ہاتھ میں ہے وہ جانے نہ پائے اور جو کچھ مزید ہاتھ آسکتا ہو وہ آجائے، قطع نظر اس سے کہ اسلام جس کے نام سے یہ اپنی قوم کو مسلمان کہتے ہیں اس کو جانتے سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو۔۔۔۔۔1“

لیکن ساتھ ہی متنبہ کر دیا گیا کہ:

”مگر خوب جان رکھئے کہ اسلام کو اس قومیت سے کوئی واسطہ نہیں ہے، اسلام کو نہ کسی نسلی گروہ سے کوئی دلچسپی ہے، نہ وہ کسی جماعت کی موروثی عادات و رسوم سے کوئی لگاؤ رکھتا ہے۔ نہ وہ دنیا کے معاملات کو چند اشخاص یا مجموعہ اشخاص کی منفعت کے نقطہ نظر سے دیکھتا ہے۔ نہ وہ اس لیے آیا ہے کہ انسانیت جن گروہوں میں عی ہوتی ہے ان کے اندر اپنے نام سے ایک اور گروہ کا اضافہ کر دے۔ نہ وہ انسانی جماعتوں کو جالور بنا نا چاہتا ہے کہ وہ ایک دوسرے کے بالقابل تازع البقا کے میدان میں اتریں اور انتخاب طبعی کے امتحان میں شریک ہوں۔ یہ سب کچھ غیر اسلامی ہے۔۔۔۔۔1“

دوسری راہ۔۔۔۔۔11

”لیکن اگر آپ کو اسلام سے واقعی محبت ہے اور حقیقت میں آپ مسلمان ہی رہنا چاہتے ہیں تو آپ کو یہ جان لینا چاہیے کہ اسلام، یہودیت اور ہندو ازم

کی طرح ایک نسلی مذہب نہیں ہے جو ایک نسلی قوم بناتا ہے بلکہ وہ تمام نوعِ انسانی کے لیے ایک اخلاقی و اجتماعی مسلک ہے — وہ ایک جهانی نظریہ (World Theory) اور ایک عالمی تصور (Universal Idea) ہے۔ اور اگر اسے قبول کرنا ہے تو

”آپ کو اپنے دماغ سے قومی مفاد کا تصور نکال دینا پڑے گا اور اس کی جگہ اسلام کے اصول اور اس کے نصب العین کو دینی ہوگی۔ آپ کو وقتی اور مقامی مقاصد سے صرف نظر کر لینا ہو گا اور اپنی نظر اس ایک مقصد پر جمادینی ہوگی کہ اسلام کے اصول دنیا میں حکمران ہیں۔ اس غرض کے لیے آپ کو دنیا بھر سے لڑنے کے لیے تیار ہونا ہو گا اور کسی ایسی پارٹی سے جو آپ کے اصول نہ مانتی ہو، آپ کسی شرط پر بھی سودا نہ کر سکیں گے — آپ کو سختی کے ساتھ ایک با اصول جماعت بننا پڑے گا۔ ان ناکارہ لوگوں کو اپنے سے الگ کرنا ہو گا جو آپ کے اصولوں کو نہ مانتے ہوں اور سب قوموں میں سے ان صالحین کو جن جن کر اپنے ساتھ ملانا ہو گا جو ان اصولوں کو ماننے کے لیے تیار ہوں۔ آپ کو ابنِ الوقعی چھوڑ دینی پڑے گی۔ اپنے اصول سے ہٹ کر آپ کچھ نہ کر سکیں گے خواہ اس میں کتنا ہی بڑا معنی یا قومی فائدہ ہو۔ آپ کو ایک ایسی مجاہد جماعت بننا پڑے گا جو اپنے اصول کے لئے لڑنے والی ہو، جس کا مقصد اپنی قومی حکومت (National State) قائم کرنا نہ ہو بلکہ اپنے اصولوں کی حکومت (Ideological State) قائم کرنا ہو۔“

### منہاج الانقلاب الاسلامی

اپنے پیش نظر کام — یعنی حکومتِ الیہ کے قیام — کے لیے جماعتِ اسلامی نے اس کی مناسبت سے ایک پروگرام تجویز کیا جو اس کے دعوتی کے مطابق انبیاء کرام علیہم السلام کے طریق کار سے اخذ شدہ تھا اور پھر پوری شدت کے ساتھ یہ بات

مسلمانوں کے سامنے رکھی کہ حکومت الیہ اور اسلامی حکومت تو محض اس ایک ہی طریق سے قائم ہو سکتی ہے۔ تم اگر چاہو حکومت الیہ کا قیام اور اسلامی نظام حکومت کی تشکیل لیکن طریق کار کوئی اور اختیار کرو تو یہ ایک احتمالہ فعل ہو گا اور اس طریق پر سعی و جہد سے اسلامی ریاست ہرگز قائم نہ کی جاسکے گی۔ ”اسلامی حکومت کس طرح قائم ہوتی ہے“ نامی مضمون میں جو مولانا مودودی صاحب نے غالباً ۱۹۴۰ء میں تحریر فرمایا تھا اس مسئلے کی پوری وضاحت ملتی ہے۔

”نظام حکومت کا طبعی ارتقاء“ کے عنوان سے مولانا لکھتے ہیں:

”حکومت خواہ کسی نوعیت کی ہو، مصنوعی طریقہ سے نہیں بنا سکتی۔ وہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے کہ کہیں وہ بن کر تیار ہو اور پھر ادھر سے لاکر اس کو کسی جگہ جما دیا جائے۔ اس کی پیدائش تو ایک سوسائٹی کے اخلاقی، نفسیاتی، تمدنی اور تاریخی اسباب کے تعامل سے طبعی طور پر ہوتی ہے۔ اس کے لیے کچھ ابتدائی لوازم (Pre-requisites) کچھ اجتماعی محرکات، کچھ فطری متقنات ہوتے ہیں، جن کے فراہم ہونے اور زور کرنے سے یہ وجود میں آتی ہے۔“

آگے چل کر اسی کی مزید وضاحت ملتی ہے:

”جس نوعیت کا بھی نظام حکومت پیدا کرنا مقصود ہو اسی کے مزاج اور اسی کی فطرت کے مناسب اسباب فراہم کرنا اور اسی کی طرف لے جانے والا طرز عمل اختیار کرنا بہر حال ناگزیر ہے۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ ویسی ہی تحریک اٹھے، اسی قسم کے انفرادی کیرکٹریا ہوں، اسی طرح کا اجتماعی اخلاق بنے، اسی طرز کے کارکن تربیت کیے جائیں، اسی ڈھنگ کی لیڈر شپ ہو اور اسی کیفیت کا اجتماعی عمل ہو، جس کا اقتضاء اس خاص نظام حکومت کی نوعیت فطرنا کرتی ہے جسے ہم بنانا چاہتے ہیں۔ یہ سارے اسباب و عوامل جب ہم ہوتے ہیں اور جب ایک طویل مدت تک جہد و جہد سے ان کے اندر اتنی طاقت پیدا ہو جاتی ہے کہ ان کی تیار کی ہوئی سوسائٹی میں کسی دوسری نوعیت کے نظام حکومت کا جینا



دشوار ہو جاتا ہے تب ایک طبعی نتیجہ کے طور پر وہ خاص نظام حکومت ابھر آتا ہے جس کے لیے ان طاقتور اسباب نے جدوجہد کی ہوتی ہے۔

اس کے بعد ”اسلامی حکومت“ کی دو بنیادی خصوصیات: یعنی پہلی یہ کہ یہ ایک اصولی حکومت (Ideological State) ہے اور دوسری یہ کہ اس کی پوری عمارت خدا کی حاکمیت کے تصور پر قائم کی گئی ہے۔ بیان کرنے کے بعد مولانا اس کے قیام کے فطری اور واحد طریق کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں:

”در حقیقت اسلامی حکومت کسی معجزے کی شکل میں صادر نہیں ہوتی۔ اس کے پیدا ہونے کے لیے ناگزیر ہے کہ ابتداء میں ایک ایسی تحریک اٹھے جس کی بنیاد میں وہ نظریہ حیات، وہ مقصد زندگی، وہ معیار اخلاق، وہ سیرت و کردار ہو جو اسلام کے مزاج سے مناسبت رکھتا ہو۔ اس کے لیڈر اور کارکن صرف وہی لوگ ہوں جو اس خاص طرز کی انسانیت کے سانچے میں ڈھلنے کے لیے مستعد ہوں۔ پھر وہ اپنی جدوجہد سے سوسائٹی میں اسی ذہنیت اور اسی اخلاقی روح کو پھیلانے کی کوشش کریں۔ پھر اسی بنیاد پر تعلیم و تربیت کا ایک نیا نظام لے کر اٹھے جو اس مخصوص ٹائپ کے آدمی تیار کرے۔ اس سے مسلم سائنسٹ، مسلم فلسفی، مسلم مؤرخ، مسلم ماہرین مالیات و معاشیات، مسلم ماہرین قانون، مسلم ماہرین سیاست۔۔۔ غرض ہر شعبہ علم و فن میں ایسے آدمی پیدا ہوں جو اپنی نظر و فکر کے اعتبار سے مسلم ہوں۔ جن میں یہ قابلیت ہو کہ افکار و نظریات کا ایک پورا نظام اور عملی زندگی کا ایک مکمل خاکہ اسلامی اصولوں پر مرتب کریں اور جن میں اتنی طاقت ہو کہ دنیا کے خدا شناس ائمہ فکر کے مقابلے میں اپنی عقلی و ذہنی قیادت (Intellectual Leadership) کا سکہ جمادیں۔ اس دماغی پس منظر کے ساتھ یہ تحریک عملاً اس غلط نظام زندگی کے خلاف جدوجہد کرے جو گرد و پیش پھیلا ہوا ہے۔ اس جدوجہد میں اس کے علمبردار مصیبتیں اٹھا کر، سختیاں جھیل کر، قربانیاں کر کے، مار کھا کر اور جانیں دے کر

اپنے غلوں اور اپنے ارادے کی مضبوطی کا ثبوت دیں۔۔۔۔ اپنی لڑائی کے دوران میں اپنے ہر قول اور ہر فعل سے اپنی مخصوص آئیڈیالوجی کا مظاہرہ کریں جس کے علمبردار بن کر وہ اٹھے ہیں اور ان کی ہر بات سے عیاں ہو کہ واقعی ایسے بے لوث، بے غرض، راست باز، پاک سیرت، ایمار پیشہ، با اصول، خدا ترس لوگ انسانیت کی فلاح کے لیے جس اصولی حکومت کی طرف دعوت دیتے ہیں اس میں ضرور انسان کے لیے عدل اور امن ہو گا۔ اس طرح کی جدوجہد سے وہ تمام عناصر جن کی فطرت میں کچھ راستی و نیکی موجود ہے اس تحریک میں کھینچ آئیں گے۔ پست سیرت لوگوں اور ادنیٰ درجہ کے طریقوں پر چلنے والوں کے اثرات اس کے مقابلہ میں دبتے چلے جائیں گے۔ عوام کی ذہنیت میں ایک انقلاب رونما ہو گا۔ اجتماعی زندگی میں اس مخصوص نظام حکومت کی پیاس پیدا ہو جائے گی اور اس بدلی ہوئی سوسائٹی میں کسی اور طرز کے نظام کے لیے چلنا مشکل ہو جائے گا۔ آخر کار ایک لازمی اور طبعی نتیجہ کے طور پر وہی حکومت قائم ہو جائے گی جس کے لیے اس طرز پر زمین تیار کی گئی ہو۔“ (ایضاً)

ان الفاظ میں مولانا مودودی صاحب نے ”بثت“ طور پر ”منہاج انقلاب الاسلامی“ کی تشریح کی۔ اور اس میں دو باتوں کو بالکل واضح طور پر بیان فرمایا۔ ایک یہ کہ اسلامی حکومت کے قیام کے لیے یہ ناگزیر ہے کہ اسلام کے اصولوں کے مطابق ایک ہمہ گیر تحریک اٹھے جو پورے معاشرے میں اسلامی نظریات کے مطابق ذہنی و فکری اور اخلاقی و عملی انقلاب برپا کر دے۔ دوسرے یہ کہ نظام حکومت میں فطری تبدیلی اسی وقت متوقع ہو سکتی ہے جب کہ ”عوام کی ذہنیت میں ایک انقلاب رونما ہو جائے“ اجتماعی زندگی میں اس مخصوص نظام حکومت کی پیاس پیدا ہو جائے اور اس بدلی ہوئی سوسائٹی میں کسی اور طرز کے نظام کے لیے چلنا دشوار ہو جائے۔“

”منہاج انقلاب الاسلامی“ کی اس ”بثت تشریح“ کے ساتھ ساتھ ایک نظر اس ”منفی تعریف“ پر بھی ڈال لی جائے جو اُس وقت مسلمانوں کی قومی تحریک اور ان

کے قومی نصب العین اور اس کے لیے اختیار کردہ طریق کار سے کی گئی تو آئندہ کے مباحث میں بہت آسانی پیدا ہو جائے گی۔

یہ وہ وقت تھا جب کہ مسلمانانِ ہند تقریباً متفق ہو کر مسلم لیگ کے پلیٹ فارم پر نظریہ پاکستان کو عملی جامہ پہنانے کے لیے جمع ہو چکے تھے۔ مسلم لیگ کی تحریک اگرچہ ایک خالص قومی تحریک تھی اور محض قوم پرستی کے جذبہ کے تحت چل رہی تھی لیکن اس میں اصطلاحات تمام کی تمام اسلام سے مستعار لی گئی تھیں اور نظریہ پاکستان کو اسلامی حکومت کے قیام کے جذبہ سے متصف بیان کیا جا رہا تھا۔ چنانچہ اس شور و شغب میں اسلامی حکومت اور حکومتِ الیہ کے مقدس الفاظ کو بے جا بنے جو جیسے بکثرت استعمال کیا جا رہا تھا۔ خود مولانا مودودی صاحب کے الفاظ میں:

”اس خام خیالی (Lose Thinking) کی تمام تروجہ یہ ہے کہ بعض سیاسی و تاریخی اسباب سے کسی ایسی چیز کی خواہش تو پیدا ہو گئی ہے، جس کا نام ”اسلامی حکومت“ ہو مگر خالص علمی (Scientific) طریقہ پر نہ تو یہ سمجھنے کی کوشش کی گئی کہ اس حکومت کی نوعیت کیا ہے اور نہ یہ جاننے کی کوشش کی گئی ہے کہ وہ کیوں قائم ہو سکتی ہے۔“

اس کے بعد ”خام خیالیاں“ کا باقاعدہ عنوان قائم کر کے مولانا موصوف نے اسلامی حکومت اور اس کے قیام کے لیے طریق کار کے سلسلے میں جو بھانت بھانت کی بولیاں اُس وقت بولی جا رہی تھیں ان کا تنقیدی جائزہ لیا ہے:

”بعض لوگ یہ خیال ظاہر کرتے ہیں کہ ایک دفعہ غیر اسلامی طرز ہی کا کسی مسلمانوں کا قومی اسٹیٹ قائم تو ہو جائے پھر رفتہ رفتہ تعلیم و تربیت اور اخلاقی اصلاح کے ذریعہ سے اس کو اسلامی اسٹیٹ میں تبدیل کیا جاسکتا ہے۔ مگر میں نے تاریخ، سیاسیات اور اجتماعیات کا جو تھوڑا بہت مطالعہ کیا ہے، اس کی بنا پر میں اس کو ناممکن سمجھتا ہوں اور اگر یہ منصوبہ کامیاب ہو جائے تو میں اس کو ایک معجزہ سمجھوں گا۔ جیسا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں، حکومت کا نظام اجتماعی زندگی

میں بڑی گہری جڑیں رکھتا ہے۔ جب تک اجتماعی زندگی میں تغیر واقع نہ ہو کسی مصنوعی تدبیر سے نظام حکومت میں کوئی مستقل تغیر نہیں کیا جاسکتا۔ عمر بن عبدالعزیز جیسا زبردست فرمانروا جس کی پشت پر تابعین و تبع تابعین کی ایک بڑی جماعت بھی تھی، اس معاملہ میں قطعی ناکام ہو چکا ہے کیونکہ سوسائٹی بحیثیت مجموعی اس اصلاح کے لیے تیار نہ تھی۔ محمد تعلق اور عالمگیر جیسے طاقتور بادشاہ اپنی شخص دینداری کے باوجود نظام حکومت میں کوئی تغیر نہ کر سکے۔ مامون الرشید جیسا باجروت حکمران، نظام حکومت میں نہیں، صرف اس کی اوپری شکل میں تبدیلی پیدا کرنا چاہتا تھا اور اس میں بھی ناکام ہوا۔ یہ اُس وقت کا حال ہے جب کہ ایک شخص کی طاقت بہت کچھ کر سکتی تھی۔ اب میں یہ سمجھنے سے قاصر ہوں کہ جو قومی اسٹیٹ جمہوری طرز پر تغیر ہو گا وہ اس بنیادی اصلاح میں آخر کس طرح مددگار ہو سکتا ہے۔ جمہوری حکومت میں اقتدار ان لوگوں کے ہاتھ میں آتا ہے جن کو ووٹوں کی پسندیدگی حاصل ہو۔ ووٹوں میں اگر اسلامی ذہنیت اور اسلامی فکر نہیں ہے، اگر وہ صحیح اسلامی کیرکٹر کے عاشق نہیں ہیں، اگر وہ اس بے لاگ عدل اور ان بے لچک اصولوں کو برداشت کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں، جن پر اسلامی حکومت چلائی جاتی ہے تو ان کے ووٹوں سے کبھی ”مسلمان“ قسم کے آدمی منتخب ہو کر پارلیمنٹ یا اسمبلی میں نہیں آسکتے۔ اس ذریعہ سے تو اقتدار ان ہی لوگوں کو ملے گا جو مردم شماری کے رجسٹر میں تو چاہے مسلمان ہوں مگر اپنے نظریات اور طریق کار کے اعتبار سے جن کو اسلام کی ہوا بھی نہ لگی ہو۔ اس قسم کے لوگوں کے ہاتھ میں اقتدار آنے کے معنی یہ ہیں کہ ہم اسی مقام پر کھڑے ہیں جس مقام پر غیر مسلم حکومت میں تھے، بلکہ اس سے بھی بدتر مقام پر کیونکہ وہ ”قومی حکومت“ جس پر اسلام کا نام لٹھی لپٹل لگا ہوگا، اسلامی انقلاب کا راستہ روکنے میں اس سے بھی زیادہ جری و بے باک ہوگی، جتنی غیر مسلم حکومت ہوتی ہے۔ غیر مسلم حکومت جن کاموں پر قید کی سزا دیتی ہے وہ مسلم ”قومی حکومت“ ان کی سزا پھانسی اور جلا وطنی کی دے گی اور پھر بھی

اس حکومت کے لیڈر جیتے جی غازی اور مرنے کے بعد رحمت اللہ علیہ ہی رہیں گے۔ پس یہ سمجھنا قطعی غلط ہے کہ اس قسم کی ”قومی حکومت“ کسی معنی میں بھی اسلامی انقلاب لانے میں مددگار ہو سکتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر ہم کو اس حکومت میں بھی اجتماعی زندگی کی بنیادیں بدلنے ہی کی کوشش کرنی پڑے گی اور اگر ہمیں یہ کام حکومت کی مدد کے بغیر بلکہ اس کی مزاحمت کے باوجود اپنی قربانیوں ہی سے کرنا ہو گا تو ہم آج ہی سے یہ راہ عمل اختیار کیوں نہ کریں ”اس نام نماد ”قومی حکومت“ کے انتظار میں اپنا وقت یا اس کے قیام کی کوشش میں اپنی قوت ضائع کرنے کی حماقت آخر ہم کیوں کریں۔ جب کہ ہمیں معلوم ہے کہ وہ ہمارے مقصد کے لیے نہ صرف غیر مفید ہوگی بلکہ کچھ زیادہ ہی سدا راہ ثابت ہوگی۔“

اسی سے ملتا جلتا ایک اور اقتباس ملاحظہ ہو۔ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات اس دلیل کے جواب میں کہی گئی تھی کہ مسلمانوں کی ایک قومی حکومت (پاکستان) کے قیام سے حکومتِ الیہ کا اصل مقصد حاصل نہ بھی ہو تو کم از کم اس نصب العین کی طرف پیش قدمی اور اس کے لیے سعی و جہد آسان تو ہو جائے گی۔ کہا گیا کہ:

”اس میں شک نہیں کہ عوام کی اخلاقی و ذہنی تربیت کر کے ان کے نقطہ نظر کو تبدیل کر کے اور ان کی نفسیات میں انقلاب برپا کر کے ایک جمہوری نظام کو الٹی نظام میں تبدیل کیا جاسکتا ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اس اخلاقی و نفسیاتی انقلاب کے برپا کرنے میں کیا مسلمانوں کی کافرانہ حکومت کچھ بھی مددگار ثابت ہوگی؟ کیا وہ لوگ جو بگڑی ہوئی سوسائٹی کے مادی مفاد سے اپیل کر کے اقتدار حاصل کرنے میں کامیاب ہوں گے ان سے آپ یہ امید کر سکتے ہیں کہ وہ حکومت کاروپہ اور اس کے وسائل اور اختیارات کسی ایسی تحریک کی اعانت میں صرف کریں گے جس کا مقصد عوام کی ذہنیت تبدیل کرنا اور انہیں حکومتِ الہی کے لیے تیار کرنا ہو؟ اس کا جواب عقل اور تجربہ دونوں کی روشنی میں نفی

کے سوا کچھ نہیں دیا جاسکتا، بلکہ سچ یہ ہے کہ یہ لوگ اس انقلاب میں مدد دینے کی بجائے الٹی اس کی مزاحمت کریں گے کیونکہ وہ خوب جانتے ہیں کہ اگر عوام کی نفسیات میں تغیر واقع ہو گیا تو اس بدلی ہوئی سوسائٹی میں ان کا چراغ نہ جل سکے گا۔ یہی نہیں اس سے زیادہ خوفناک حقیقت یہ ہے کہ نام کا مسلمان ہونے کی وجہ سے یہ لوگ کفار کی نسبت بہت زیادہ جسارت و بے باکی کے ساتھ ہر کوشش کو پکھلیں گے اور انکے نام ان کے ظلم کی پردہ پوشی کے لیے کافی ہوں گے۔“

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق کار سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ حضورؐ کے زمانے میں بھی اگرچہ بہت سے ”ملکی“ اور ”قومی“ مسائل موجود تھے لیکن آپؐ نے ان کے حل میں اپنے وقت کو صرف کرنے کی بجائے براہ راست اپنے اصل نصب العین کی طرف اس کے مخصوص طریق کار پر پیش قدمی شروع فرمادی:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اسلام کی دعوت پر مامور ہوئے تو آپ کو معلوم ہے کہ دنیا میں بہت سے اخلاقی، تمدنی، معاشی اور سیاسی معاملات حل طلب تھے۔ رومی اور ایرانی امپریلزم بھی موجود تھا۔ طبقاتی امتیازات بھی تھے۔ ناجائز معاشی اشعار بھی ہوتا تھا اور اخلاقی زمام بھی پھیلے ہوئے تھے۔ خود آپؐ کے اپنے ملک میں بہت سے ایسے پیچیدہ مسائل تھے جو ایک لیڈر کے ناخبرین تدبیر کا انتظار کر رہے تھے۔ ساری قوم جہالت، اخلاقی پستی، افلاس، طوائف الملوکی اور خانہ جنگی میں مبتلا تھی۔ یمن تک عرب کے تمام ساحلی علاقے عراق کے زرخیز صوبے سمیت ایرانی تسلط میں تھے۔ شمال میں خجاز کی سرحد تک رومی تسلط پہنچ چکا تھا۔ خود خجاز میں یہودی سرمایہ داروں کے گڑھ بنے ہوئے تھے اور انہوں نے عربوں کو اپنے سود خوری کے جال میں پھانس رکھا تھا۔ مشرقی ساحل کے عین مقابل حبش کی عیسائی حکومت موجود تھی جو چند ہی سال پہلے مکہ پر چڑھائی کر چکی تھی۔ اس کے ہم مذہب اور اسی سے ایک گونہ سیاسی و معاشی تعلق رکھنے والوں کا ایک جتھا خود خجاز میں نجران کے مقام پر موجود تھا۔ یہ سب

کچھ تھا مگر جس لیڈر کو اللہ نے راہنمائی کے لیے مقرر کیا تھا اس نے دنیا اور خود اپنے ملک کے ان بہت سے مسائل میں سے کسی ایک مسئلے کی طرف بھی توجہ نہ کی بلکہ اس چیز کی طرف دعوت دی کہ خدا کے سوا تمام الہوں کو چھوڑ دو اور صرف اسی ایک اللہ کی بندگی قبول کر لو۔“

اس اقتباس سے ایک اور بات واضح ہوتی ہے کہ مولانا مودودی صاحب کی نگاہ میں ۱۹۴۰-۴۱ء کی ہندوستانی مسلم قوم پرستی اور اس کے مسائل اپنی اصل کے اعتبار سے مشرکین مکہ کی قوم پرستی اور اس کے مسائل سے کسی طرح بھی مختلف نہ تھی! مزید توضیح کے لیے دو اور اقتباسات!

۱- تقریر مولانا ناصر اللہ خاں عزیز ۲۵/اپریل ۱۹۷۷ء بمقام پٹنہ (از روداد حصہ پنجم) ”اگر آپ فی الواقع نظام اسلامی کے قیام کے خواہاں ہیں تو پہلے اپنے آپ کو اور اپنے لوگوں کے دلوں کو بدل لیں۔ وہ دل ان جسموں کو بدل لیں گے جن میں وہ دھڑک رہے ہوں گی۔ پھر وہ اجسام اپنے گھروں اور خاندانوں اور بستوں اور شہروں کو بدل لیں گے جن میں وہ رہتے ہوں گے۔ ان کی سیرتیں، ان کی صورتیں، ان کے معاملات، تعلقات، سیاست، تجارت، معاشرت اور تمدن ہر شے بدلتی جائے گی تا آنکہ وہ ایک ایسی سوسائٹی اور جماعت بن جائیں گے کہ ان کے اندر کسی دوسرے نظریہ زندگی کا عملاً چلنا محال اور ناممکن ہو جائے گا اور وہ نظام اسلامی وجود میں آئے گا جس کی ہر چیز اسلامی اور ہر جز سر تپا اسلام ہو گا۔ اسلامی نظام ہمیشہ اسی طریق پر قائم ہوا ہے اور آئندہ جب کبھی قائم ہو گا، اسی طرح ہو گا۔ جو لوگ اس کے سوا کسی دوسرے طریقے کو بھی اسلامی نظام کے قیام کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ سخت دھوکے میں ہیں اور ہم کوشش کر رہے ہیں کہ ان کے اس دھوکے کو جلد از جلد دور کر دیں۔“ (”روداد جماعت اسلامی“ حصہ پنجم)

۲- تقریر طفیل محمد صاحب قیّم جماعت، اپریل ۱۹۷۶ء بمقام الہ آباد، (از روداد

”علمائے اسلام ہر چور ہے پر خدا کے دین کی بجائے وطنیت یا قومیت کی دعوت لیے کھڑے ہیں اور بڑے بڑے مشائخ ان قیادتوں کی قبولیت کو واحد ذریعہ نجات اور معیار کفر و اسلام قرار دے رہے ہیں جن میں ہر لٹھ و دہریہ منکرِ خدا اور رسول صرف عبد اللہ و عبد الرحمن نام بنا کر داخل ہو سکتا ہے۔“

(تقریر بمقام الہ آباد — ”روداد جماعت اسلامی“ حصہ چہارم)

ستمبر، اکتوبر ۱۹۴۵ء کے ترجمان القرآن میں ”موجودہ سیاسی مسائل میں جماعت اسلامی کا مسلک“ کے عنوان سے ایک صاحب کے سوال کے جواب میں مولانا مودودی تحریر فرماتے ہیں:

”آپ نے جو سوال ہمارے سامنے پیش کیا ہے اس کے متعلق میں دو باتیں واضح طور پر عرض کیے دیتا ہوں تاکہ آپ کو اور آپ کی طرح سوچنے والے اصحاب کو آئندہ اس سلسلہ میں کوئی الجھن نہ پیش آئے۔

اول یہ کہ ہماری جماعت کے مقصد قیام کو اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ یہ جماعت کسی ملک یا قوم کے وقتی مسائل کو سامنے رکھ کر وقتی تدابیر سے ان کو حل کرنے کے لیے نہیں بنی ہے اور نہ اس کی بنائے قیام یہ قاعدہ ہے کہ پیش آمدہ مسائل کو حل کرنے کے لیے جس وقت جو اصول بھی چلتے نظر آئیں ان کو اختیار کر لیا جائے۔ اس جماعت کے سامنے تو صرف ایک ہی عالمگیر اور ازلی وابدی مسئلہ ہے جس کی پلیٹ میں ہر ملک اور ہر قوم کے سارے وقتی مسائل آجاتے ہیں اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ انسان کی دنیوی فلاح اور اخروی نجات کس چیز میں ہے؟ پھر اس مسئلے کا ایک ہی حل اس جماعت کے پاس ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام بندگانِ خدا (جن میں ہندوستان کے مسلمان بھی شامل ہیں) صحیح معنوں میں خدا کی بندگی اختیار کریں اور اپنی پوری انفرادی و اجتماعی زندگی کو اس کے سارے پہلوؤں سمیت ان اصولوں کی پیروی میں سپرد کر دیں جو خدا کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت میں پائے جاتے ہیں۔ ہمیں اس مسئلے اور اس کے اس واحد حل کے



سوادنیائی کسی دوسری چیز سے قطعاً کوئی دلچسپی نہیں ہے اور جو شخص بھی ہمارے ساتھ چلنا چاہتا ہو اسے لازم ہے کہ ہر طرف سے نظر ہٹا کر پوری جمیعتِ خاطر کے ساتھ اس شاہراہ پر قدم جمائے چلا رہے اور جو شخص اتنی ذہنی و عملی یکسوئی بہم نہ پہنچا سکے جس کے ذہن کو اپنے ملک یا اپنی قوم کے وقتی مسائل بار بار اپنی طرف کھینچنے ہوں اور جس کے قدم بار بار ڈگمگا کر ان طریقوں کی طرف پھسلتے ہوں جو دنیا میں آج رائج ہیں، اس کے لیے زیادہ مناسب یہ ہے کہ پہلے ان ہنگامی تحریکوں میں جا کر اپنا دل بھر لے۔“

اپنے نصب العین اور اس کے حصول کے مخصوص طریق کار کے سوا دنیا کے دوسرے تمام مسائل سے جماعتِ اسلامی کی عدم دلچسپی اس حد تک بڑھ گئی تھی کہ نہ صرف ہندوستان بلکہ اس ملک سے باہر دنیا میں مسلمانوں کے دوسرے قومی مسائل سے بھی اس نے قطعی صرف نظر کیا۔ قضیہ فلسطین کے بارے میں ایک سوال کے جواب میں مولانا مودودی صاحب نے ”ترجمان القرآن“ ستمبر ۱۹۶۶ء میں فرمایا:

”ہم وقتی مسائل کو اتنی اہمیت نہیں دیتے کہ اپنے اصل کام کو چھوڑ کر ان کے پیچھے پڑ جائیں۔ ہمارے نزدیک برطانیہ اور امریکہ سخت ظلم کر رہے ہیں۔ فلسطین کے معاملہ میں انہوں نے بے انصافی کی حد کر دی ہے۔۔۔۔۔ لیکن ہمارے نزدیک اصل مسئلہ فلسطین، یا ہندوستان یا ایران یا ترکی کا نہیں بلکہ اصل مسئلہ کفر و اسلام کی کشمکش کا ہے اور ہم اپنا سارا وقت، ساری قوت اور ساری توجہ اس مسئلہ پر صرف کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ جب تک یہ مسئلہ حل نہیں ہوتا دوسرے مسائل کے حل ہو جانے سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔“

پھر خود ان تمام مسائل کے بارے میں جماعتِ اسلامی نے مسلمانوں کو بتایا کہ یہ سرے سے کوئی مسائل ہیں ہی نہیں بلکہ صرف ”اس غفلت کے شاخسانے“ ہیں جو مسلمانوں نے اپنے اصل کام یعنی شہادتِ حق — اور — اقامتِ دین سے برتی ہے۔ اور ان کا حل بھی ان میں سے ایک ایک کے حل کی سعی کرنے سے نہ ہو گا بلکہ صرف

اس طرح ہو گا کہ مسلمان اپنا اصل کام سرانجام دیں:

”حضرات جو کچھ میں نے عرض کیا ہے اس سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ مسلمان ہونے کی حیثیت سے ہمیں کیا کرنا چاہیے تھا اور ہم کیا کر رہے ہیں اور یہ کہ جو کچھ ہم کر رہے ہیں اس کا خمیازہ کیا بھگت رہے ہیں۔ اس پہلو سے اگر آپ حقیقتِ معاملہ پر نگاہ ڈالیں گے تو یہ بات خود ہی آپ پر کھل جائے گی کہ مسلمانوں نے ہندوستان میں اور دنیا کے دوسرے ملکوں میں جن مسائل کو اپنی قومی زندگی کے اصل مسائل سمجھ رکھا ہے اور جنہیں حل کرنے کے لیے وہ کچھ اپنے ذہن سے گزری ہوئی اور زیادہ تردد سروں سے سیکھی ہوئی تدبیروں پر اپنا ایڑی چوٹی کا زور لگا رہے ہیں، فی الواقع ان میں سے کوئی بھی ان کا اصل مسئلہ نہیں ہے اور اس کے حل کی تدبیر میں وقت، قوت اور مال کا یہ سارا صرفہ محض ایک زیاں کاری ہے۔ یہ سوالات کہ ایک اقلیت..... اور ایسے ہی دوسرے مسائل غیر مسلموں کے لیے تو ضرور اہم ترین اور مقدم ترین مسائل ہو سکتے ہیں اور ان کی تمام توجہات اور کوششوں کے مرکز و محور بھی قرار پا سکتے ہیں، مگر ہم مسلمانوں کے لیے یہ بجائے خود مستقل مسائل نہیں ہیں بلکہ محض اس غفلت کے شاخسانے ہیں جو ہم اپنے اصل کام سے برتتے رہے ہیں۔ اگر ہم نے وہ کام کیا ہوتا تو آج اتنے بہت سے پیچیدہ اور پریشان کن مسائل کا یہ جنگل ہمارے لیے پیدا ہی نہ ہوتا اور اگر اب بھی ہم اس جنگل کو کاٹنے میں اپنی قوتیں صرف کرنے کی بجائے اس کام پر اپنی ساری توجہ اور سعی مبذول کر دیں تو دیکھتے ہی دیکھتے نہ صرف ہمارے لیے بلکہ ساری دنیا کے لیے پریشان کن مسائل کا یہ جنگل خود بخود صاف ہو جائے گا کیونکہ دنیا کی صفائی اور اصلاح کے ذمہ دار ہم تھے۔ ہم نے اپنا فرض منصبی ادا کرنا چھوڑ دیا تو دنیا خاں خاں جنگلوں سے بھر گئی اور ان کا سب سے زیادہ پُر خار حصہ ہمارے نصیب میں لکھا گیا.....“

(”شہادتِ حق“ مولانا مودودی)

اقتباسات کا یہ سلسلہ طویل ہو رہا ہے لیکن ”دور اول“ کی جماعت اسلامی کی تصویر کشی کے لیے ان اقتباسات کا نقل کرنا ناگزیر تھا۔ اس سلسلے میں آخری اقتباس جماعت اسلامی کے اجتماع ٹونک منعقدہ ۱۷-۱۸ اپریل ۱۹۳۷ء کے موقع پر ”دو سوال اور ان کا جواب“ ہے۔ اس جواب نے اس مسئلے کو اس قدر واضح کر دیا ہے کہ مزید وضاحت کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

”سوالات: ۱- یہ تسلیم ہے کہ مسلم لیگ کے پیش نظر جو پروگرام ہے وہ غیر اسلامی ہے لیکن اس وقت صورت حال یہ ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت دین سے ناواقف ہے۔ علماء نے انہیں اسلام سمجھانے کی کوئی کوشش نہیں کی، وہ اپنے سیاسی لیڈروں کے بتائے ہوئے راستے کو ہی صراطِ مستقیم اور اسلام کا صحیح راستہ سمجھ رہے ہیں اور غیر مسلم قومیں ان کے وجود کو مٹانے کے لیے سفاکی و خونریزی سے کام لے رہی ہیں۔ ان حالات میں ان کی مظلومی میں جماعت ان کا ساتھ کیوں نہ دے اور غیر مسلموں سے اس مدافعتہ جنگ میں شریک کیوں نہ ہو؟

۲- اس وقت برطانیہ، ہندوستان کی حکومت ہندوستانوں کے سپرد کر رہا ہے اور اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ ہندوؤں کا حصہ ہندوؤں کے حوالے کیا جائے اور مسلمانوں کا حصہ مسلمانوں کے حوالے کیا جائے اور دوسری یہ کہ پورے ملک کی باگ ڈور اکثریت یعنی ہندوؤں کے حوالے کر دی جائے۔ ظاہر ہے اگر آپ نے مسلم لیگ کا ساتھ نہ دیا تو غیر مسلم اکثریت سارے ملک پر اور مسلمانوں پر مسلط ہو جائے گی۔

جواب از امیر جماعت: ان سوالوں کا واضح مطلب یہ ہے کہ موجودہ حالات میں مسلمانوں کی اس قومی تحریک کا ساتھ دیا جائے اور جب یہ حالات ختم ہو جائیں تو پھر ان کا ساتھ چھوڑ دیا جائے، کیونکہ اسے تو مسائل صاحب خود بھی تسلیم کرتے ہیں کہ یہ تحریک غیر اسلامی ہے۔ مگر میں ان کو یقین دلاتا ہوں کہ جس قسم کے حالات دیکھ کر وہ ہم سے اس وقت یہ مطالبہ کر رہے ہیں، ایسے حالات کبھی ختم نہ ہوں گے۔ مسائل پر مسائل پیدا ہوتے چلے جائیں گے اور ہر مسئلہ پہلے مسئلے سے شدید تر ہو گا اور آپ

کہیں بھی لکیر نہیں کھینچ سکیں گے کہ فلاں حد تک تو ہم ان قومی تحریکوں کا ساتھ دیں گے اور وہاں پہنچ کر ان کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ یہ تو ہے اس سوال کا ایک رخ۔ دوسرا رخ جو اس سے کہیں زیادہ قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ جب آپ ایک تحریک کو خود غیر اسلامی مان رہے ہیں تو پھر کس منہ سے ایک مسلمان سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ اس کا ساتھ دیا جائے۔ جن مسائل اور مصائب کا اس قدر روٹا روبا جا رہا ہے یہ مسائل اور مصائب سرے سے پیدا ہی نہیں ہوتے اگر مسلمان اسلام کے فی الواقع سچے نمائندے ہوتے۔ اور اگر مسلمان اب بھی سچے مسلمان بن جائیں تو آج ہی یہ سارے مسائل ختم ہو جاتے ہیں۔ یہ لوگ ہندوستان کے ایک ذرا سے کونے میں پاکستان بنانے کو اپنا انتہائی مقصد بنائے ہوئے ہیں، لیکن اگر یہ فی الواقع ظلوں قلب سے اسلام کی نمائندگی کے لیے کھڑے ہو جائیں تو سارا ہندوستان پاکستان بن سکتا ہے اور اس میں ایک لادینی جمہوری حکومت (Secular Democratic State) یا عوامی پارلیمینٹری حکومت (Popular Parliamentary Govt.) نہیں بلکہ خالص خدا کی حکومت کتاب و سنت کے اصولوں پر قائم ہو سکتی ہے۔

اسلام کی لڑائی اور قومی لڑائی ایک ساتھ نہیں لڑی جاسکتی۔ اگر لوگ اسلام اور اسلامی طریق کار کو اپنی خواہشات نفس کے خلاف پا کر ان کو ترک کر دینا چاہتے ہیں تو ہیر پھیر کے راستوں سے آنے کی بجائے صاف صاف کیوں نہیں کہتے کہ اللہ اور رسول ﷺ کے کام کو چھوڑیے اور ہمارے نفس کے کام میں حصہ لیجئے۔“

(رودادِ جماعتِ اسلامی)

## خلاصہ مباحث

اس بحث کو ختم کرنے سے قبل میں چاہتا ہوں کہ اس کا ایک خلاصہ بھی نکال کر سامنے رکھ دوں تاکہ آئندہ کے مباحث میں ان طویل اقتباسات کے نتائج کو باسانی ذہن میں مستحضر رکھا جاسکے:

اس پوری بحث کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

\* اول یہ کہ اسلامی نظامِ حکومت اور حکومتِ الیہ کسی معاشرے میں اوپر سے لا کر جڑ دینے والی چیز نہیں ہے بلکہ اس کے قیام کے لیے ناگزیر ہے کہ پہلے معاشرے میں اسلامی افکار و نظریات اور اس کے اصولوں کے مطابق ایک ہمہ گیر ذہنی و فکری — اور عملی و اخلاقی انقلاب برپا کیا جائے۔ جب یہ انقلاب معاشرے میں اس درجہ جڑ پکڑ جاتا ہے کہ کسی اور نظامِ حکومت کا اس کے اوپر مسلط رہنا ناممکن ہو جائے تو آپ بے آپ ایک فطری طریقے پر نظامِ حکومت میں تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے — ۱

\* دوم یہ کہ مسلمانوں نے (ہندوستان میں بھی اور بیرونِ ہند بھی) جن مسائل کو اپنے قومی مسائل سمجھ رکھا ہے:

۱۔ وہ سرے سے پیدا ہی نہ ہوتے اگر مسلمان اپنا اصل کام یعنی شادیتِ حق اور اقامتِ دین سرانجام دیتے رہتے۔ یہ مسائل اس اصل مسئلے سے مسلمانوں کی غفلت کا شاخسانہ ہیں ۱

۲۔ اور ان کے حل کے لیے ایک قومی طرز کی تحریک چلانا۔

(الف) نہ اصولاً صحیح ہے۔ اس لیے کہ قوم پرستی سراسر غیر اسلامی اور خلافِ دین چیز ہے ۱

(ب) اور نہ مفید مطلب۔ اس لیے کہ اس طرح اصل بنائے فساد کے باقی رہنے کے سبب سے نئے نئے مسائل پیدا ہوتے چلے جائیں گے اور مسائل کے اس جنگل کا اگر ایک گوشہ صاف ہو تو دوسرا امتحان ہو جائے گا اور یہ سلسلہ کبھی ختم نہ ہوگا۔

۳۔ ان کے حل کی صورت اصولاً صحیح اور نتائج کے لحاظ سے متوقع طور پر بار آور ہے کہ مسلمان ہر طرف سے صرفِ نظر کر کے اپنا اصل کام یعنی شادیتِ حق اور اقامتِ دین کی سعی و جہد شروع کریں اور اس میں ہمہ تن مصروف ہو جائیں۔

\* سوم یہ کہ تحریکِ مسلم لیگ — اور نظریہ پاکستان:

- ۱- سراسر غیر اسلامی تصورات ہیں۔ اس لیے کہ مسلم لیگ کی تحریک ایک قوم پرست تحریک ہے اور اس کے تحت اگر پاکستان حاصل کر بھی لیا گیا تو وہ زیادہ سے زیادہ ایک قومی ریاست (National State) تو بن جائے گا لیکن اسلامی ریاست ہرگز نہ ہوگا۔
- ۲- پاکستان کی قومی حکومت کسی طرح بھی — قیامِ نظامِ اسلامی (اقامتِ دین) میں مدد و معاون نہ ہوگی بلکہ غیر مسلمانوں کی قومی حکومت کے مقابلے میں مسلمانوں کی یہ قومی حکومت اس کام کے راستے میں کچھ زیادہ ہی رکاوٹ ثابت ہوگی۔
- اور —
- ۳- اگر پاکستان قائم ہو گیا تب بھی ہمیں نظامِ اسلامی کے قیام کے لیے اسی فطری طریق کار پر کام کرنا ہوگا کہ پہلے معاشرے میں ایک بنیادی تبدیلی برپا کریں اور اس کے بعد نظامِ حکومت میں تبدیلی کی توقع کریں۔

## صبغة اللہ

اب ذرا ایک نظر اس ”صبغة اللہ“ پر بھی ڈال لیجئے جس میں اس اصولی طریق کار نے جماعتِ اسلامی اور اس کے ارکان کی انفرادی و اجتماعی زندگیوں کو رنگ دیا تھا۔

اس سلسلے میں پہلے دو باتیں نوٹ فرمائی جائیں:

- ۱- ایک یہ کہ جماعت میں داخلہ کی شرائط اور اس کا طریق کیا تھا اور
- ۲- دوسرے یہ کہ آئندہ کے بارے میں پہلے ہی قدم پر کیا تنسیبات کر دی گئی تھیں۔

● پہلی بات کے لیے ملاحظہ ہو ”جماعت کی شرائط و رکیت“ (ماخذ از دستورِ جماعتِ اسلامی)

”برہہ شخص (خواہ وہ عورت ہو یا مرد اور خواہ وہ کسی قوم یا نسل سے تعلق رکھتا ہو، اور خواہ وہ دنیا کے کسی حصے کا باشندہ ہو جو عقیدہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کو اس کے پورے مفہوم کے ساتھ سمجھ کر شہادت دے کہ یہی اس کا عقیدہ ہے، وہ اس جماعت کا رکن ہو سکتا ہے۔ اس شہادت کے سوا اس جماعت میں داخل ہونے کے لیے کوئی شرط نہیں ہے۔

تشریح: اس جماعت میں کوئی شخص شخص اس مفروضہ پر شامل نہیں کر لیا جائے گا کہ جب وہ مسلمان گھر میں پیدا ہوا ہے اور اس کا نام مسلمانوں کا سا ہے تو ضرور مسلمان ہو گا۔ اسی طرح کوئی شخص کلمہ طیبہ کے الفاظ کو بے سمجھے بوجھے محض زبان سے ادا کر کے بھی اس جماعت میں نہیں آسکتا۔ (اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ہم ایسے لوگوں کو مسلمان نہیں سمجھتے، بلکہ صرف یہ ہے کہ اقامتِ دین کی جدوجہد کے لیے جو جماعت ہم بنا رہے ہیں اس میں شامل ہونے کے لیے اس قسم کے مسلمان غیر مفید ہیں) اس دائرے میں آنے کے لیے شرطِ لازم یہ ہے کہ آدمی کو کلمہ طیبہ کے معنی و مفہوم کا علم ہو، وہ جانتا ہو کہ اس کلمہ میں نفی کس چیز کی ہے اور اثبات کس چیز کا اور اس نفی و اثبات کی شہادت دینے سے اس پر کیا ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں، اور یہ شہادت اس کے طرزِ خیال و طرزِ زندگی میں کس قسم کے تغیر کا تقاضا کرتی ہے۔ یہ سب کچھ جاننے اور سمجھنے کے بعد جو شخص آشہدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَشَہدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللَّهِ کہنے کی جرأت کرے، صرف وہی اس جماعت میں داخل ہو سکتا ہے خواہ وہ نسلًا غیر مسلم ہو اور ابتداویہ شہادت ادا کرے، یا پیدائشی مسلمان ہو اور اب پورے فہم و شعور کے ساتھ اپنے سابق ایمان کی تجدید کرے۔“

اس طریق پر ادائے شہادت کے بعد ہی ایک شخص اپنے آپ کو جماعتِ اسلامی کی رکنیت کے لیے پیش کر سکتا تھا۔ اس کے بعد اب ذرا ان ”تغییرات“ کا بھی جائزہ

لے لیا جائے جو از روئے دستور، جماعت اسلامی کے ارکان کو رکن بننے کے بعد (۱) لازماً اور (۲) حسب توفیق تدریجاً اپنی زندگیوں میں لانے ضروری تھے:

(۱) ”ادائے شہادت کے بعد جو تغیرات ہر رکن جماعت کو اپنی زندگی میں لازماً کرنے ہوں گے وہ یہ ہیں:

(الف) فرائض کو ان کی شرعی پابندیوں کے ساتھ ادا کرے۔

(ب) کبار سے اجتناب کرے اور اگر نادانستہ کسی کبیرہ کا مرتکب ہو جائے تو اس سے توبہ کرے۔

(ج) اگر وہ کوئی ایسا ذریعہ معاش رکھتا ہو جو معصیتِ فاحشہ کی تعریف میں آتا ہے (مثلاً سود، شراب، زنا، رقص و سرود، شہادتِ زور، رشوت، خیانت، قمار، قتال فی غیر سبیل اللہ وغیرہ) تو اس کو ترک کر دے، بلا اس لحاظ کے کہ اس کے ترک کرنے میں کتنا ہی نقصان ہو، اور اگر اس کی معاش میں ان وسائل کا کچھ حصہ شامل ہو تو وہ اس حصہ سے اپنی معیشت کو پاک کرے۔

(د) اگر اس کے قبضہ میں ایسا مال (یا جائیداد) ہو جو حرام طریقہ سے آیا ہو یا جس میں حق داروں کے تلف کردہ حقوق شامل ہوں تو اس سے دست بردار ہو جائے اور اہل حقوق کو ان کے حق پہنچا دے۔ (یہ عمل صرف اس صورت میں کرنا ہو گا جہاں حق دار بھی معلوم ہوں اور وہ مال بھی معلوم و متعین ہو جس میں ان کا حق تلف ہوا ہے۔ بصورتِ دیگر صرف توبہ اور آئندہ کے لیے طرزِ عمل کی اصلاح کافی ہوگی)

(۵) اگر وہ کسی ایسی حکومت کا صدر یا رئیس یا گورنر یا وزیر یا جج ہو جو زمین کے کسی حصہ پر حاکمیت کی مدعی ہو تو اپنے اس منصب سے دست بردار ہو جائے۔

(۶) اگر وہ کسی مجلس قانون ساز کا رکن ہو تو اس سے مستعفی ہو جائے کیونکہ جو مجلس قرآن اور سنتِ رسول کو اساس اور منبع قانون تسلیم نہ کرے، اسلام



کی رو سے اس کو انسانی زندگی کے لیے تو انہیں بنانے کا کوئی حق نہیں پہنچتا اور اس کی رکنیت قبول کرنا کسی مسلمان کا کام نہیں ہے۔

(۱) اگر وہ کسی غیر الہی نظام کی طرف سے خطاب رکھتا ہوں تو اس کو واپس کرے اور ان وفاداریوں اور نیاز مندوں سے باز آئے جن کی بدولت اس نے خطاب پایا تھا یا جن کو اب خطاب یافتہ ہونے کی وجہ سے نباہنا پڑتا ہے۔ یہ تغیرات جس شخص کی زندگی میں فوراً رونمانہ ہوں اس کے متعلق یہ سمجھا جائے گا کہ وہ کلید شہادت ادا کرنے میں صادق نہ تھا اور اس بنا پر وہ جماعت میں نہ لیا جائے گا یا لیا جا چکا ہو تو خارج کیا جائے گا۔

(۲) ”ادائے شہادت کے بعد جو تغیرات ہر رکن جماعت کو بتدریج اپنی زندگی میں کرنے ہوں گے وہ یہ ہیں:

(الف) دین کا کم از کم اتنا علم حاصل کر لینا کہ اسلام اور جاہلیت (غیر اسلام) کا فرق معلوم ہو اور حدود اللہ سے واقفیت ہو جائے۔

(ب) تمام معاملات میں اپنے نقطہ نظر، خیال اور عمل کو ہدایت الہی کے مطابق ڈھالنا، اپنی زندگی کے مقصد، اپنی پسند اور قدر کے معیار اور اپنی وفاداریوں کے محور کو تبدیل کر کے رضائے الہی کے موافق بنانا اور اپنی خود سمری اور نفس پرستی کے بت کو توڑ کر تابع امر رب بن جانا۔

(ج) ان تمام رسوم جاہلیت سے اپنی زندگی کو پاک کرنا جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے خلاف ہوں اور اپنے ظاہر و باطن کو احکام شریعت کے مطابق بنانے کی زیادہ سے زیادہ کوشش کرنا۔

(د) ان تعصبات اور دلچسپیوں سے اپنے قلب کو اور ان مشاغل اور جھگڑوں اور بحثوں سے اپنی زندگی کو پاک کرنا جس کی بنا نفسانیت یا دنیا پرستی ہو اور جن کی کوئی اہمیت دین میں نہ ہو۔

(ه) فاسقین اور فجار اور خدا سے غافل لوگوں سے ربط و تعلق توڑنا اور صالحین

سے ربط قائم کرنا۔

(و) ان تمام اداروں سے تعلق منقطع کرنا جو جاہلیت کی خدمت کرتے ہوں اور جن کا مقصد حاکمیت رب العالمین کے قیام و اثبات کے سوا کچھ اور ہو۔ (ایسے اداروں کے ساتھ وقتی ضروریات کے لحاظ سے تعاون یا صلح و موادعت کے معاملات کیے جاسکتے ہیں، مگر یہ افراد کاکام نہیں بلکہ جماعت کاکام ہے۔ کوئی رکن جماعت انفرادی طور پر ایسے کسی ادارے کاجز و نہیں بن سکتا)

(ز) اپنے معاملات کوراستی، عدل، خدا ترسی اور بے لاگ حق پرستی پر قائم کرنا۔

(ح) اپنی دوڑ و دوپ اور سعی و جہد کوقیام حکومت الہیہ کے نصب العین پر مرکوز کردینا اور اپنی ضروریات زندگی کے سوا ان تمام مصروفیتوں سے دست کش ہو جانا جو اس نصب العین کی طرف نہ لے جاتی ہوں۔

ضروری نہیں کہ یہ تغیرات تمام اشخاص میں کمال درجے پر ہوں مگر ہر شخص کواس باب میں اپنی تکمیل کی کوشش کرنی ہوگی کیونکہ انہی تغیرات کے اعتبار سے ناقص یا کامل ہونے پر جماعت اسلامی میں آدمی کے مرتبے کا تعین ہوگا۔

● اور دوسری بات کے لیے ملاحظہ ہو: (اقتباس از "ایک صالح جماعت کی ضرورت")

"لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا صحیح نہ ہوگا کہ دنیا بس مفتوح ہونے کے لیے تیار نہیں ہے۔ اسلام کی خوبیوں پر ایک وعظ اور اس پر ایمان لانے کے لیے ایک دعوت نامہ شائع ہونے کی دیر ہے، پھر ایشیا، یورپ، افریقہ، امریکہ سب مسخر ہوتے چلے جائیں گے..... دنیا کو آئندہ دورِ ظلمت کے خطرے سے بچانے اور اسلام کی نعمت سے بہرہ ور کرنے کے لیے صرف اتنی بات کافی نہیں ہے کہ یہاں ایک صحیح نظریہ موجود ہے۔ صحیح نظریہ کے ساتھ ایک صالح جماعت کی بھی

ضرورت ہے، اس کے لیے ایسے لوگ درکار ہیں جو اس نظریہ پر سچا ایمان رکھتے ہوں۔ ان کو سب سے پہلے اپنے ایمان کا ثبوت دینا ہو گا اور وہ اسی طرح دیا جا سکتا ہے کہ وہ جس اقتدار کو تسلیم کرتے ہیں اس کے خود مطیع ہوں، جس ضابطے پر ایمان لاتے ہیں اس کے خود پابند ہوں، جس اخلاق کو صحیح کہتے ہیں اس کا خود نمونہ بنیں، جس چیز کو فرض کہتے ہیں اس کا خود التزام کریں اور جس چیز کو حرام کہتے ہیں اس کو خود چھوڑ دیں۔ پھر ان کو فاسد نظام تہذیب و تمدن و سیاست کے خلاف عملاً بغاوت کرنی ہوگی، اس سے اور اس کے پیروؤں سے تعلق توڑنا ہوگا۔ ان تمام فائدوں، لذتوں، آسائشوں اور امیدوں کو جو اس نظام سے وابستہ ہوں چھوڑنا ہو گا اور رفتہ رفتہ ان تمام نقصانات، تکلیفوں اور مصیبتوں کو برداشت کرنا ہو گا جو نظام غالب کے خلاف بغاوت کرنے کا لازمی نتیجہ ہیں۔ پھر انہیں وہ سب کچھ کرنا ہو گا جو ایک فاسد نظام کے تسلط کو مٹانے اور ایک صحیح نظام قائم کرنے کے لیے ضروری ہے۔ اس انقلاب کی جدوجہد میں اپنا مال بھی قربان کرنا ہو گا، اپنے اوقات عزیز بھی صرف کرنے پڑیں گے، اپنے دل و دماغ اور جسم کی ساری قوتوں سے بھی کام لینا پڑے گا، قید اور جلا وطنی اور ضبط اموال اور تباہی اہل و عیال کے خطرات بھی سہنے ہوں گے اور وقت پڑے تو جانیں بھی دینی ہوں گی۔ ان راہوں سے گزرے بغیر دنیا میں نہ کبھی کوئی انقلاب آیا ہے اور نہ آ سکتا ہے۔ ایک صحیح نظریہ کی پشت پر ایسے صادق الایمان لوگوں کی جماعت جب تک نہ ہو محض نظریہ خواہ کتنا ہی بلند پایہ ہو کتابوں کے صفحات سے تھقل ہو کر ٹھوس زمین میں کبھی جڑ نہیں پکڑ سکتا..... زمین اتنی حقیقت پسند ہے کہ جب تک کسان اپنے صبر سے، اپنی محنت سے، اپنے بستے ہوئے پسینے سے اور اپنی جفاکشی سے اس پر اپنا حق ثابت نہیں کر دیتا، وہ لہلہاتی ہوئی کھیتی اگلنے کے لیے تیار نہیں ہوتی۔“

اس انتخاب کو قبول کر کے۔ اور مذکورہ بالا طریق پر جو لوگ جماعت اسلامی میں

داخل ہوئے ان کی زندگی میں مندرجہ ذیل چند چیزیں بالکل نمایاں اور واضح تھیں۔ جن لوگوں کو بھی اس زمانے میں جماعت اسلامی کے اراکین کو قریب سے دیکھنے کا موقع ملا وہ ان چیزوں کو محسوس کیے بغیر نہ رہ سکے اور مخالفین تک نے خواہ لساناً ان باتوں کا اعتراف نہ کیا ہو لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان کے دل بھی جماعت اسلامی کے اراکین کے خلوص اور عزم سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے اور دبی دبی زبان سے اس کا اعتراف بھی بار بار مواقع پر ہوا۔

### نو مسلمانہ جویش کار

سب سے پہلی چیز جماعت اسلامی کے اراکان کا یہ احساس تھا کہ وہ حقیقت کے اعتبار سے ”نومسلم“ ہیں۔ انہوں نے اس سے قبل محض ایک آبائی مذہب کی حیثیت سے اسلام کو اپنا ایک قومی اور نسلی مذہب سمجھا تھا اور اس طرح اب تک وہ بس ”نسلی مسلمان“ تھے۔ جو ہی ان پر اسلام کی حقیقت منکشف ہوئی انہوں نے شعوری طور پر نسلی اسلام کو چھوڑ کر حقیقی اسلام کو قبول کیا۔ اس چیز نے ان کے دلوں میں بینیم وہی احساسات و جذبات اجاگر کر دیئے کہ جو ایک نومسلم کے قلب میں پہلی مرتبہ اسلام قبول کرتے ہوئے پیدا ہوتے ہیں۔ جماعت اسلامی کے قائد اور مؤسس جناب مودودی صاحب نے ”سیاسی کشمکش“ حصہ سوم کی ابتدا ہی میں فرمایا تھا:

”ہمس میں درحقیقت ایک نومسلم ہوں۔ خوب جانچ پرکھ کر اس مسلک پر ایمان لایا ہوں جس کے متعلق میرے دل اور دماغ نے گواہی دی ہے کہ انسان کے لیے صلاح و فلاح کا کوئی راستہ اس کے سوا نہیں ہے۔۔۔۔۔“

تشکیل جماعت کے وقت دستور جماعت کی منظوری کے بعد جماعت اسلامی میں داخلے کی کیفیت ملاحظہ ہو:

”اس کے بعد سب سے پہلے مودودی صاحب اٹھے اور کلمہ شہادت اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد عبده و رسوله



اور اس کے لیے بڑی سے بڑی قربانی اور بڑے سے بڑا نقصان انہیں گوارا تھا۔  
انہیں جو تعلیم دی گئی وہ یہ تھی:

”قل اس کے کہ آپ باہر کی دنیا میں خدا کے باغیوں کے مقابلے پر نکلیں،  
اس باغی کو مطیع بنائیے جو خود آپ کے اندر موجود ہے اور خدا کے قانون اور  
اسکی رضا کے خلاف چلنے کے لیے ہر وقت تقاضا کرتا رہتا ہے۔ اگر یہ باغی آپ  
کے اندر پل رہا ہے اور آپ پر اتنا قابو یافتہ ہے کہ آپ سے رضائے الہی کے  
خلاف اپنے مطالبے منوا سکتا ہے تو یہ بالکل ایک بے معنی بات ہوگی کہ آپ  
بیرونی باغیوں کے خلاف اعلان جنگ کریں۔“  
(”روداد“ دوم)

اور

”ہمارا مطالبہ ہر مومن سے یہ ہے کہ وہ ضیف ہو، یک سو ہو، یک رنگ  
مومن و مسلم ہو۔ ہر اس چیز سے کٹ جائے (اور نہ کٹ سکتا ہو تو ہیم کٹنے کی  
جدوجہد کرتا رہے) جو ایمان کی ضد اور مسلمانہ طریق زندگی کے منافی ہو اور  
اچھی طرح متقضیاتِ ایمان میں سے ایک ایک تقاضے کو سمجھے اور اسے پورا  
کرنے کی ہیم سہی کرتا رہے۔۔۔۔۔“  
(دعوتِ اسلامی اور اس کے مطالبات)

اور

”ہم دراصل ایک ایسا گروہ تیار کرنا چاہتے ہیں جو ایک طرف زہد و تقویٰ  
میں اصطلاحی زاہدوں اور متقیوں سے بڑھ کر ہو اور دوسری طرف دنیا کے  
انتظام کو چلانے کی قابلیت اور صلاحیت بھی عام دنیا داروں سے زیادہ اور بہتر  
رکھتا ہو۔۔۔۔۔ صالحین کی ایک جماعت منظم کی جائے جو خدا ترس بھی ہو، راست  
باز اور دیانت دار بھی ہو، خدا کے پسندیدہ اخلاق اور اوصاف سے بھی آراستہ  
ہو اور اس کے ساتھ دنیا کے معاملات کو دنیا داروں سے زیادہ اچھی طرح سمجھے  
اور خود دنیا داری ہی میں اپنی مہارت اور قابلیت سے ان کو شکست دے۔“  
(ایضاً)

اس تعلیم کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس جماعت کے کارکنوں کی کاپیالٹ ہو گئی۔ یہ لوگ ایک طرف دین داروں سے بڑھ کر دیندار تھے اور دوسری طرف معاملات دنیا میں بھی پوری طرح منہمک تھے۔ لیکن اس انہماک کی شان یہ تھی کہ اس میں کہیں نہ دروغ گوئی تھی نہ بددیانتی، نہ دھوکا تھا، نہ کینہ بلکہ ایک پاک و صاف زندگی جو ہر قسم کی آلائشوں سے پاک ہو، اس جماعت کے کارکنوں کا طرہ امتیاز تھی۔ یہ لوگ اپنے اپنے ماحول میں بالکل اسی طرح چمکتے تھے جیسے اندھیری رات میں جگنو۔

اس جماعت کی کیفیت عجیب معجز نما تھی کہ جہاں کوئی شخص اس میں داخل ہوا اس کی زندگی میں ایک ہمہ گیر انقلاب برپا ہو گیا۔ وہ دہریے اور ملحد جنہیں دین سے کوئی سروکار نہ تھا اور جو نماز، روزے کا مذاق بطور فیشن اڑانے کے عادی ہو گئے تھے، اس جماعت سے متعلق ہوئے تو پابندی صوم و صلوة ان کی زندگی کا جزو لاینفک ہو گئی۔ وہ چہرے جو ہر روز صبح ہی صبح استرے کی رگڑ کے عادی تھے یکایک داڑھیوں سے مزین نظر آنے لگے اور وہ اوقات جو سیر و تفریح اور خوش گہیوں میں صرف ہوتے تھے اب سنجیدگی کے ساتھ سوچنے، مطالعہ کرنے اور دین کی دعوت کے پھیلانے میں صرف ہونے لگے۔

ان میں سے جس کسی سے کسی کا تعلق قائم ہو اوہ ان کے خلوص، ان کی بے ریا محبت، ان کی بے لاگ دیانت اور ان کی کھری اصول پسندی سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا۔ جسے بھی ان میں سے کسی کے ساتھ کوئی معاملہ پیش آیا، اس نے محسوس کیا کہ یہ لوگ معاملات میں نہایت کھرے اور لین دین میں دیانت اور امانت کی کسوٹی پر پورے اترنے والے ہیں۔

انہوں نے جس شریعت کی پابندی کو شعوری طور پر قبول کیا تھا، عملاً اس کی پیروی کر کے دکھائی۔ ”حلال اور حرام“ کی قیود ان کے لیے بس از منہ قدیم کی باتیں ہی نہ تھیں، عملی زندگی کی ایسی پابندیاں بن گئیں جن میں انہوں نے اپنی زندگیوں کو باندھ کر دکھایا اور اس شان سے باندھ کر دکھایا کہ بے اصولے اور نسلی مسلمانوں کو





اور جب واقعتاً یہ کیفیت رونما ہو گئی تو کہا گیا:

”اب تک جہاں جہاں سے اس کشمکش کی اطلاعات آرہی ہیں وہاں کے لوگوں سے مطمئن ہو رہا ہوں اور جہاں سے ایسی اطلاعات نہیں آرہی ہیں وہاں کے لیے بے تابی سے منتظر ہوں کہ ایسی کوئی اطلاع ملے۔۔۔۔۔“ (روداد دوم)

یہ تصادم اور کشمکش ”اصول پرستی“ اور ”بے اصولی پن“ — اور صغ —  
 ”چلو تم ادھر کو ہوا ہو جدھر کی“ اور ”فَأَسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ“ کے مخالف نظریات کا تصادم تھا اور اس کشمکش میں جماعت اسلامی کا ہر فرد جتلا تھا۔ پھر یہ کشمکش کوئی محدود کشمکش نہ تھی بلکہ ہر شخص کے گھر اور خاندان سے لے کر پورے معاشرے اور ماحول کے ساتھ تھی۔

کشاکش خس و دریا ہے دیدنی کوثر  
 الجھ رہے ہیں زمانے سے چند دیوانے

بے پناہ جذبہ عمل

اس دور کی ایک اور اہم خصوصیت وہ بے پناہ جوشِ کار تھا جو جماعت کے ہر فرد میں پایا جاتا تھا، عام اس سے کہ وہ رکن ہو یا ہمدرد۔ ایسا محسوس ہوتا تھا کہ انہیں نہ دنیا بنانے کی فکر ہے نہ گھریاں جمانے کی۔ نہ جاہ و حشمت کی کوئی طلب ہے نہ مال و دولت کی کوئی حرص۔ انہیں دُھن ہے تو بس ایک بات کی اور سودا ہے تو بس اس کا کہ اللہ کے دین کا چرچا عام ہو، اس کا کلمہ سر بلند ہو اور دین حق دنیا میں قائم ہو جائے۔ اسی کے لیے وہ زندہ تھے اور اسی کے لیے مرنا چاہتے تھے۔ ان سے کہا گیا تھا:

”مجاہدہ فی سبیل اللہ کے لیے تیسری صفت دل کی لگن ہے۔۔۔۔۔۔ یہاں تو

اس کی ضرورت ہے کہ دل میں ایک آگ بھڑک اٹھے۔ زیادہ نہیں تو کم از کم اتنی آگ تو شعلہ زن ہونی چاہیے جتنی اپنے بچے کو بیمار دیکھ کر ہوتی ہے اور آپ کو کھینچ کر ڈاکٹر کے پاس لے جاتی ہے یا اتنی جتنی گھر میں غلہ نہ پا کر بھڑکتی

ہے، اور آپ کو تک و دو پر مجبور کر دیتی ہے اور چین سے نہیں بیٹھنے دیتی۔ سینوں میں وہ جذبہ ہونا چاہیے جو ہر وقت آپ کو اپنے نصب العین کی دھن میں لگائے رکھے، دل و دماغ کو یک سو کر دے اور توجہات کو اس کام پر ایسا مرکوز کر دے کہ اگر ذاتی یا خانگی یا دوسرے غیر متعلق معاملات کبھی آپ کی توجہ کو اپنی طرف کھینچیں بھی تو آپ سخت ناگواری کے ساتھ ان کی طرف کھینچیں۔ کوشش کیجئے کہ اپنی ذات کے لیے آپ قوت اور وقت کا کم سے کم حصہ صرف کریں اور آپ کی زیادہ سے زیادہ جہد و جہد اپنے مقصدِ حیات کے لیے ہو.....“

(روداد دوم)

اور بالکل یہی کیفیت جماعتِ اسلامی کے ارکان میں نمودار ہو گئی۔ ان کی گرم جوشی اور اپنے مقصدِ حیات کے لیے ”فنائیت“ اس حد تک بڑھ گئی تھی کہ انہیں Fanatic کہا جانے لگا۔ یہ جوش کارِ براہِ راست نتیجہ تھا اس نو مسلمانہ احساس کا جو جماعت کے ارکان کے قلوب میں جاگزیں تھا۔ انہوں نے دین کو شعوری طور پر قبول کیا تھا اور اپنا تن، من، دھن سب کچھ اس کے لیے قربان کرنے کو تیار تھے۔

إِنَّ صَلَوَتِي وَنُصْرَتِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔  
انہیں نہ آرام کا خیال تھا نہ چین کا، نہ استراحت انہیں عزیز تھی نہ سیر و تفریح۔ نہ تکان کا غدر ان کی طرف سے پیش ہوتا تھا نہ عدیم الفرستی کا۔ وہ سب ”ہمہ وقتی کارکن“ تھے جن کے تمام اوقات، تمام صلاحیتیں اور تمام قوتیں اسی ایک کام کے لیے وقف تھیں ماسوائے ان کے اس تھوڑے سے حصے کے جو معاش اور دنیا کی دوسری ناگزیر ضروریات کے لیے لاپہرہ تھا۔

اس کام کے لیے ایثار کی بھی انہوں نے ایسی مثالیں قائم کیں کہ جنہیں دیکھ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایثار نگاہوں کے سامنے پھر جائے۔ بڑی بڑی ملازمتوں اور تنخواہوں کو انہوں نے چھوڑا۔ بڑے بڑے خوشناما مستقبل (Careers) سے انہوں نے نگاہوں کو پھیرا۔ کاروبار کا ضیاع انہوں نے برداشت کیا اور اپنے مقصد کی لگن اور

اپنے کام کی دُھن میں انہوں نے دنیا کی ہر اس چیز کا نقصان اور زیاں برداشت کیا جس کا نقصان و زیاں ہر انقلابی تحریک کے کارکنوں کو برداشت کرنا ہوتا ہے ۷

اس راہ کی ہر مصیبت کو انہوں نے جھیلا اور ہر تنگی کو برداشت کیا۔ جو مشکل آئی اس کے مقابلے کے لیے تیار ہوئے اور جو الجھن پیش آئی اسے حل کیا۔ کسی مصیبت سے ان کے قدم نہ ڈگمگائے اور کسی مشکل نے انہیں ہراساں نہ کیا۔ انہیں سبھا دیا گیا تھا کہ اس راہ میں قدم رکھنے سے پہلے جان لو کہ تمہارے عزم کی پختگی اور تمہارے دعویٰ ایمان کی سچائی کو آزمایا جائے گا۔

وَلَنَسْتَلُوْا نَفْسَكُمْ بِسُئِي الْمَخْوفِ وَالْجُوعِ وَ النَّفْسِ مِنَ  
الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالشَّمْرَاتِ ۝  
یہ لوگ پہلے ہی یہ انتخاب سن چکے تھے کہ:

”اس انقلاب کی جدوجہد میں اپنا مال بھی قربان کرنا ہوگا، اپنے اوقات عزیز بھی صرف کرنے ہوں گے، اپنے دل و دماغ اور جسم کی ساری قوتوں سے بھی کام لینا ہوگا، قید اور جلا وطنی اور ضبطِ اموال اور تباہیِ اہل و عیال کے خطرات بھی سنبھالنے ہوں گے۔ اور وقت پڑے تو جانیں بھی دینی ہوں گی۔“

(”ایک صالح جماعت کی ضرورت“ مولانا مودودی)

اور پھر بار بار بھی ان کے کان کھولے جاتے رہے:

”حالات نامساعد ہوں تو ہو ا کریں، دنیا میں کب حق کا خیر مقدم کیا گیا ہے۔ کب ایسا ہوا کہ اہل حق چلے ہوں اور پوچھا روں نے ان کے آگے ہونے کی صدائیں بلند کی ہوں۔ حق کی راہ میں طائف اور غارتور، خندق اور احزاب کا ہونا ضروری ہے۔ حق کی خاطر رسول ﷺ کے راستے میں کانٹے بچھائے گئے، دند این مبارک شہید کیے گئے، سر پر اوجھ ڈالی گئی، ہر طرح کی اذیت پہنچائی

۷ خیریت جاں راحت تن، صحت و مال سب بھول گئیں مصلحتیں اہل ہوس کی (فیض)

گئی۔ بد قسمت ہیں ہمارے وجود اگر ہماری ایک ہڈی بھی نہ ٹوٹے۔ حق پرستی کے راستے میں کب مشکلات حاصل نہ تھیں۔۔۔۔ مشکلات تو اس راہ میں اعوان و انصار کی حیثیت رکھتی ہیں۔۔۔۔“

(”دعوتِ اسلامی اور اس کے مطالبات“ مولانا امین احسن اصلاحی)

اور واقعہ یہ ہے کہ جماعتِ اسلامی کے ارکان نے اس راہ کی مشکلات اور

تکالیف کو ”اعوان و انصار“ ہی سمجھا!

## رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ

ایک اور بہت نمایاں چیز جو اس دورِ اول میں جماعتِ اسلامی کے ارکان اور متعلقین میں پائی جاتی تھی، وہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی شان ”رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ“ کی جھلک تھی۔ ان کے درمیان انتہائی گہرا رشتہ اخوت و محبت پایا جاتا تھا۔ فکر و نظر کی ہم آہنگی اور ہم مقصدیت نے ان کے اندر ایک ہونے کا ایک بہت گہرا احساس پیدا کر دیا تھا۔ ان کے دکھ اور سبک، مشکلیں اور آسانیاں سب مشترک تھیں۔ وہ ایک دوسرے کی مدد کے لیے ہر وقت تیار رہتے تھے اور ایک دوسرے کے رنج و غم اور راحت و مسرت میں برابر کے شریک تھے۔ اس کی تلقین بھی انہیں جماعت کے اُکاہرین کی طرف سے واضح الفاظ میں ہوئی تھی:

”آپ اپنی ساری وابستگی اور دلچسپی ان لوگوں کے ساتھ بڑھائیں جو اصول و مقاصد میں آپ کے ساتھ متحد ہوں۔ اگر ان کی تعداد کم ہو تو اس کی پروا نہ کیجئے۔ انہی کی رفاقت اور نصرت کی قدر کیجئے۔ اگرچہ وہ آپ کے عزیز نہ ہوں لیکن آپ انہیں عزیزوں سے بڑھ کر عزیز رکھئے۔۔۔۔۔ آپ ہر طرف سے کٹ کر اپنی ساری دلچسپیاں صرف ان ہی کے اندر ڈھونڈیئے۔ یہی آپ کے عزیز ہوں، یہی آپ کے دوست ہوں، یہی آپ کے غمخوار ہوں۔۔۔۔۔ آپ کا گھرانا اہل حق کا گھرانہ ہو۔ جن کا رشتہ اہل حق کے ساتھ جتنا ہی ضعیف ہو، آپ کا رشتہ

ان کے ساتھ اتنا ہی ضعیف ہونا چاہیے اور جن کا رشتہ ایمان کے ساتھ جتنا ہی مضبوط ہو، آپ کا رشتہ ان کے ساتھ اتنا ہی مضبوط ہونا چاہیے۔"

(روداد چہارم۔۔۔ تقریر مولانا امین احسن اصلاحی)

یہ تلقین نہ ہوتی تب بھی یہ ایک فطری بات تھی جس کا پیدا ہونا فکر و نظر کی ہم آہنگی اور منزل مقصود اور نصب العین کے اشتراک کے بعد ناگزیر تھا۔ جب اقامتِ دین ان میں سے ہر ایک کا مقصد زندگی تھا اور اسی کے لیے ان میں سے ہر ایک جینے اور مرنے کا تہیہ کر چکا تھا، تو فطری بات تھی کہ ان میں ان لوگوں سے ذہنی اور قلبی بُعد پیدا ہونا چلا جاتا جو کسی اور نظریہ اور فکر کے تحت ایک مختلف نصب العین کے لیے کوشاں تھے اور ان لوگوں کے ساتھ قلبی اور روحانی روابط استوار ہوتے جو ان کے شریکِ سفر تھے اور اس قلبی اور روحانی ربط و تعلق کا جو اس دور میں جماعت کے متعلقین کے مابین پایا جاتا تھا، جس شخص کو بھی مزہ چکھنے کا موقع ملا ہے، وہ اس کی لذت و حلاوت کو آج تک محسوس کر رہا ہو گا!

## عملی نقشہ کار

جماعتِ اسلامی کے اراکین کی ان چار خصوصیات کے ساتھ ساتھ دو بڑی اور اول کی جماعتِ اسلامی کے طریق کار کی چند ایک خصوصیات کا تذکرہ بھی مناسب معلوم ہوتا ہے۔ اس طرح دو بڑی باتوں کے ساتھ تقابل میں آسانی پیدا ہو جائے گی۔ میں مندرجہ ذیل چار خصوصیات کو اہم سمجھتا ہوں۔

### معیارِ رد و قبول

پہلی یہ کہ اس دور میں جماعتِ اسلامی کو "رائے عامہ" کی بالکل پروا نہیں تھی۔ اس کے پاس ترک و اختیار اور رد و قبول کا صرف ایک معیار تھا اور وہ یہ کہ "حق" کیا ہے اور "ناحق" کیا۔ قوم پرست سیاسی جماعتوں کی قیادتیں عوام کے چشم و

ابرو کے اشاروں پر حرکت کرتی ہیں اور آج کے جمہوری دور میں حدیث نبوی ﷺ کہ ”سَيِّدُ الْقَوْمِ خَادِمُهُمْ“ چاہے اپنے اصلی رنگ میں جلوہ فرمانہ ہو لیکن اتنا ضرور ہے کہ قوم کے قائد اصل میں قوم کے پیرو ہوتے ہیں۔ لیکن جماعت اسلامی نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ جو حق ہے اسے بلا خوفِ لَوْمَةِ لَائِمِ بیان کرو خواہ اسے عوام قبول کریں یا رد کر دیں اور خواہ اس پر قوم کی ناراضی اور اس کی عداوت ہی مولیٰ لینی پڑے۔

جس دور میں جماعت اسلامی اپنے ان افکار و نظریات کو پوری طاقت سے پیش کر رہی تھی، جس کی ایک ہلکی سی جھلک صفحاتِ گزشتہ میں دکھائی گئی ہے، وہ مسلم لیگ کی تحریک کے عروج کا زمانہ تھا اور مسلمانانِ ہند تقریباً متفق ہو کر اس کے بتائے ہوئے راستے پر گامزن تھے، لیکن عین اسی وقت جماعت اسلامی ”مسلم قومیت“ اور ”مسلم قوم پرستی“ پر بے دھڑک تنقید کر رہی تھی اور ”کتمانِ حق“ کے جرم سے بچنے کے لیے اظہارِ حق کے لیے کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کر رہی تھی۔

تفکیلِ پاکستان کے بعد بھی دورِ ثانی کے ابتدائی زمانہ میں جب کہ ابھی دورِ اول کی خصوصیات باقی تھیں اور دورِ ثانی کے اپنے نقوش گہرے نہ ہوئے تھے، جماعت کی یہ ”حق پرستی“ اور ”حق گوئی و بے باکی“ اپنی شان دکھاتی رہی۔ چنانچہ ۱۹۴۸ء میں جواد کشمیر کے بارے میں مولانا مودودی صاحب نے جس جرأت کے ساتھ اپنی رائے کا اظہار کیا، وہ اس کی ایک درخشاں مثال ہے۔ مولانا نے اپنی رائے (قطع نظر اس سے کہ وہ صحیح تھی یا غلط) جسے وہ ”حق“ سمجھتے تھے، کھول کر بیان کر دی اور بالکل پروانہ کی کہ اس کا ردِ عمل عوام کی طرف سے کیا ہو گا۔ نتیجہً جماعت کو سخت عوامی لعن طعن اور ملامت و مخالفت کا مقابلہ کرنا پڑا۔ اس موقع پر ایک سوال کے جواب میں مولانا مودودی صاحب نے ”ترجمان القرآن“ بابت جون ۱۹۴۸ء میں فرمایا:

”میرے لیے کسی مسئلہ پر رائے قائم کرنے اور ظاہر کرنے میں یہ سوال سرے سے کوئی اہمیت نہیں رکھتا کہ لوگوں کے جذبات اس معاملہ میں کیا ہیں







ہوتی ہیں اور ان میں انقلاب برپا کیے بغیر انسان کے اخلاقی رویہ میں تبدیلی کی توقع رکھنا عبث اور اس کی کوشش کرنا وقت اور قوت کا ضیاع ہے۔ (ملاحظہ ہو ”تحریک اسلامی کی اخلاقی بنیادیں“ مصنفہ مولانا مودودی) لہذا اس نے اصلاح اخلاق اور تزکیہ نفس کے لیے اس قسم کی سطحی تدابیر اور آسان تجاویز کو استعمال کرنے کی غلطی نہ کی۔ بلکہ پہلے افکار و نظریات کے انقلاب (بذریعہ یَسْلُوْا عَلَیْہِمْ اَیْہِمْ) اور اس کے بعد تزکیہ نفس اور تہذیب اخلاق (یعنی یُزَکِّیْہِمْ) کے طریق کار کو پیش نظر رکھا۔

### رفاہِ عامہ کے کاموں کی حیثیت

رہا رفاهِ عامہ اور خدمتِ خلق کے کاموں کا مسئلہ تو اس معاملے میں اس دور کی جماعت اسلامی تقریباً خاموش معلوم ہوتی ہے۔ انفرادی طور پر ان کاموں کے کرنے کی تلقین و ترغیب تو چند ایک جگہوں پر نظر آتی ہے لیکن اس کے لیے کسی اجتماعی سعی و منظم کام کا کہیں سراغ نہیں ملتا۔ خصوصاً تعلیم بالغاں کی تلقین اور اس پر زور دار ترغیب کئی مقامات پر ملتی ہے لیکن اس کے لیے بھی کوئی منظم کوشش غالباً نہیں کی گئی۔ اور یہ بات بھی اپنی جگہ پر بالکل فطری اور صحیح ہے۔ رفاهِ عامہ اور خدمتِ خلق کے کام ”سیاسی جماعتوں“ کے کرنے کے ہوتے ہیں نہ کہ ”انقلابی جماعتوں“ کے۔ سیاسی جماعتوں کے لیے جن کے پیش نظر ایک خاص نظام میں اس نظام کو اصولاً حق سمجھتے ہوئے، صرف اس کے انتظام کرنے والے ہاتھوں کو بدلتا ہوتا ہے، بالکل صحیح ہے کہ وہ اس قسم کے کام کر کے عوام میں مقبولیت حاصل کریں اور اپنے آپ کو عوام کا سچا خادم اور ہمدرد ثابت کریں تاکہ وہ ان کے ہاتھ میں اپنے اقتدار کی باگیں تھما دیں، لیکن انقلابی جماعت کے پاس کہ جس کے پیش نظر اس نظام ہی کو بدلتا ہو اس قسم کے کاموں کے لیے نہ وقت ہوتا ہے اور نہ ہی یہ کام اس کے لیے کچھ مفید ہوتے ہیں۔ اس کے نقطہ نظر سے تو عوام کی سب سے بڑی ”خدمت“ بھی یہی ہوتی ہے کہ جس چیز کو اس نے ”حق“ پایا ہے اسے ان کے سامنے واضح کر دے۔ یہی وجہ ہے کہ ان

کاموں میں سے کسی کام کو جماعت نے اس دور میں درخورِ اہتمام سمجھا تو وہ صرف تعلیم بالغاں کا کام تھا جس کے ذریعے دراصل اپنے پیش نظر علمی و اخلاقی انقلاب ہی کے لیے راہیں ہموار کرنا تھا۔ اس کے سوا کسی اور کام کی طرف جماعت نے من حیث الجماعت توجہ نہ کی!

### جماعت سے وابستگی کی شکلیں

تیسری یہ کہ اس دور میں جماعت اسلامی نے اپنے ساتھ تعلق کی دو شکلوں یعنی رکنیت اور ہمدردی و اتفاق میں سے Emphasis جس پر زیادہ رکنیت تھی! — اور اس پر Emphasis اس قدر زیادہ تھا کہ صرف اسی کو واحد صحیح شکل کی حیثیت سے بیان کیا جاتا تھا۔ اُس وقت اصل کوشش اس بات کی ہوتی تھی کہ ہر شخص جماعت کا رکن بنے اور تن من و دھن کے ساتھ (بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ) جماعت کے اندر شامل ہو جائے۔ ہمدردی کا شعبہ رکھا بھی گیا تھا تو اس اصل شعبے کی ابتدا اور دباچے کے طور پر نہ کہ اس کے مستقل فوائد کے پیش نظر۔

جماعت کا کہنا یہ تھا — کہ جو کچھ ہم پیش کر رہے ہیں وہ حق ہے اور وہی حق ہے — اور جو شخص اسے قبول کرے اس کا فرض ہے کہ ہمہ تن اسی کا ہو کر رہے اور اپنی کسی چیز کو اس سے آزاد نہ رکھے۔ (أَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَمَا فَعَلْنَا) — پہلے اپنی زندگی میں اس ”حق“ کو عملاً قائم کرے اور پھر اس کو پوری دنیا میں قائم کرنے (اقامتِ دین) کے لیے اپنی جان، مال، صلاحیت، قوت اور وقت کو وقف کر دے اس حق کو حق مان کر پھر اس کے ساتھ ہمدردی رکھنا یا اس کا اظہار کر دینا — یا اس کے ساتھ کہیں کہیں اور کبھی کبھی تعاون کر دینا ایک فضول اور لا حاصل بات ہے۔

روداد چہارم میں مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کی تقریر میں ”ہمدردان

جماعت سے خطاب“ — کا یہ اقتباس ملاحظہ ہو:

”ہم نے جماعت کے ساتھ ہمدردوں کا ایک شعبہ محض بعض وقتی اور

عارضی مصالح کے لیے رکھا ہے لیکن میں دیکھ رہا ہوں کہ بہت سے ایسے لوگوں کے لیے بھی یہ شعبہ مومن کا کام دے رہا ہے کہ جن کی اصل جگہ جماعت کے نظام کے اندر تھی نہ کہ ہمدردوں کی صفوں میں..... اللہ تعالیٰ کے حقوق و فرائض صرف اس طرح ادا نہیں ہو سکتے کہ آپ اس جماعت کے ساتھ فی الجملہ ہمدردی رکھتے ہوں جو ان فرائض کو پورا کرنے کے لیے اٹھی ہے بلکہ آج ان کے ادا کرنے کی صورت یہ ہے کہ آپ اپنا تمام سرمایہ زندگی اس جماعت کو برپا کرنے میں لگا دیں جو اس مقصد کے لیے اٹھے..... مجرد دعا کوئی اور اظہار ہمدردی کو ادائے فرض کی ایک قسم سمجھ لینا اور اس پر قانع ہو جانا سخت پست ہمتی اور کمزوری کی بات ہے..... یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات ہم اس مسئلہ پر غور کرنے لگ جاتے ہیں کہ ہمدردوں کا ایک مستقل شعبہ رکھنا کچھ مفید ہے یا نہیں..... ہم آپ کے سامنے اللہ کا دین پیش کر رہے ہیں اور یہ ثابت کر رہے ہیں کہ یہ آپ کی زندگی کا صرف ایک جزو نہیں بلکہ یہی کل ہے۔ اگر ہماری بات میں کوئی غلطی اور ہمارے استدلال میں کوئی خامی ہے تو آپ اس کو واضح کر دیجئے تاکہ ہم اس غلطی کی اصلاح کر لیں اور اس خامی کو دور کر دیں لیکن اگر آپ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ حق وہی ہے جو ہم پیش کر رہے ہیں تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے آپ پر اللہ کی حجت تمام کر دی اور آپ کے لیے حق سے اعراض یا انحراف کی کوئی وجہ باقی نہیں رہ گئی۔ ایسی صورت میں آپ کے لیے صحیح راہ صرف ایک ہی ہو سکتی ہے کہ اس حق کو آپ مردانہ وار قبول کریں جو آپ پر واضح ہو چکا ہے.....“

## نظام مالیات

آخری اور اہم خصوصیت اس کا مخصوص نظام مالیات تھا۔ اس سلسلے میں اس

نے:

اولاً: عوامی چندوں سے اپنے دامن کو بالکل پاک رکھا اور ان تمام ذرائع کو

قطعا استعمال نہ کیا جو اس زمانے میں (اور آج بھی) مختلف سیاسی و دینی جماعتیں فراہمی زر کے لیے استعمال کرتی تھیں۔

ثانیاً: فراہمی زر کا اصل الاصول یہ تھا کہ جن لوگوں کو جماعت اور اس کے کام سے اتفاق اور دلچسپی نہیں ہے، ان سے مالی اعانت طلب کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ان سے تو ہمارا تمام تر خطاب یہ ہے کہ وہ اس حق کو قبول کریں جو ہم پیش کر رہے ہیں۔ اس کام کے اخراجات کا بوجھ ان لوگوں کو اٹھانا چاہیے کہ جو اس کام سے دلچسپی رکھتے ہوں اور اسے اپنا کام سمجھتے ہوں اور انہیں چاہیے کہ وہ بلا کسی کے اور مانگے از خود دیں اور صرف رضائے رب کے لیے دیں۔ نہ ان کا نام کہیں شائع ہو گا، نہ ان کا شکر یہ ادا کیا جائے گا اور نہ ہی ان کے پاس جا جا کر اعانت کی اپیل کی جائے گی۔

ثالثاً: جماعت کا بجٹ ”نیچے سے اوپر کی طرف“ چلتا تھا۔ یعنی جتنی رقوم مقامی جماعتوں کو حاصل ہوتی تھیں، ان کا ایک حصہ وہ اپنے لیے رکھ کر باقی حلقہ کو ارسال کر دیتی تھیں، پھر پورے حلقہ جات اپنے اپنے حصص رکھ کر بقیہ مرکز کو ارسال کر دیتے تھے۔

رقوم ”اوپر سے نیچے کی طرف“ عائد نہ کی جاتی تھیں۔ اور

رابعاً: جماعت کے ”بیت المال“ کے بارے میں امراء اور دوسرے ذمہ دار حضرات کے احساسات انتہائی نازک تھے اور وہ اس کے ایک ایک پیسے کی حفاظت پر اپنی اخروی نجات کو منحصر خیال کرتے تھے۔

## خاتمہ کلام

ان نقوش پر کہ جو صفحات گزشتہ میں ثبت کیے گئے ہیں، سرسری طور پر نظر ڈالنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ ایک اصولی اسلامی تحریک کے نقوش ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جماعت اسلامی کی تحریک کا یہ دور اول کم از کم ظاہری اعتبار سے بالکل وہی نقشہ پیش کرتا ہے جو ہمیشہ سے انبیاء کرام علیہم السلام کی تحریکوں کا خاصہ رہا ہے۔ بالکل وہی افکار و نظریات و عقائد — اور بیہودہ دعوت پیش کی گئی کہ جو انبیاء کرام پیش کرتے آئے ہیں اور بہت حد تک وہی نصب العین اختیار کیا گیا اور اس کے لیے وہی طریق کار اختیار کیا گیا کہ جو ان کی تحریکوں میں اختیار کیا جا رہا ہے۔ ان دونوں کے نقوش میں بہت مشابہت پائی جاتی ہے اور بنظر ظاہر ان میں کوئی نمایاں فرق محسوس نہیں ہوتا۔

یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس تحریک میں کوئی خامی اور کمی نہ تھی اور یہ ہر اعتبار سے مکمل تھی، اس لیے کہ اس میں خامیاں اور کوتاہیاں بہر حال موجود تھیں، جن پر آئندہ کسی جگہ مجھے بھی اپنی محدود بصیرت کے مطابق کلام کرنا ہے، لیکن جو بات ایک گونہ اطمینان اور وثوق کے ساتھ کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ تحریک اپنی نوعیت، اپنے بنیادی افکار و خیالات، اپنی دعوت اور اپنے طریق کار اور اس میں ترتیب اور تقدیم و تاخیر کے اعتبار سے، تھی بہر حال اسلام کے اصولوں کے مطابق اور انبیاء کرام علیہم السلام کی تحریکوں کے نقش قدم پر۔

تحریک کی ابتداء ہی سے اس کے مؤسس اور قائد کو اس کی نوعیت کا پورا پورا احساس تھا۔ ان کے نزدیک یہ تحریک جزوی اصلاح کی علمبردار نہ تھی اور نہ ہی اس کی طرف سے ”حق“ صرف جُزءِ ایش ہو رہا تھا۔ اس کے برعکس یہ پورے حق کو پیش کر

رہی تھی اور اس اعتبار سے انبیاء کرام کی تحریکوں کی وارث اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریک کی جانشین تھی۔ لہذا اس کا معاملہ دنیا کی دوسری تمام تحریکوں سے مختلف تھا۔ مولانا مودودی صاحب کے الفاظ میں ایک ”انتباہ“ ملاحظہ ہو:

”اس موقع پر میں ایک بات نہایت صفائی کے ساتھ کہہ دینا چاہتا ہوں، وہ یہ ہے کہ اس قسم کی ایک دعوت کا جیسی کہ ہماری یہ دعوت ہے، کسی مسلمان قوم کے اندر اٹھنا اس کو ایک بڑی سخت آزمائش میں ڈال دیتا ہے۔ جب تک حق کے بعض منتشر اجزاء باطل کی آمیزش کے ساتھ سامنے آتے رہیں، ایک مسلمان قوم کے لیے ان کو قبول نہ کرنے اور ان کا ساتھ نہ دینے کا ایک معقول سبب موجود رہتا ہے اور اس کا عذر مقبول ہوتا رہتا ہے، مگر جب پورا حق بالکل بے نقاب ہو کر اپنی خالص صورت میں سامنے رکھ دیا جائے اور اس کی طرف اسلام کا دعویٰ رکھنے والی قوم کو دعوت دی جائے تو اس کے لیے ناگزیر ہو جاتا ہے کہ یا تو اس کا ساتھ دے اور اس خدمت کو انجام دینے کے لیے اٹھ کھڑی ہو جو امت مسلمہ کی پیدائش کی ایک ہی غرض ہے، یا نہیں تو اسے رد کر کے وہی پوزیشن اختیار کر لے جو اس سے پہلے یہودی قوم اختیار کر چکی ہے۔ ایسی صورت میں ان ڈوڑراہوں کے سوا کسی تیسری راہ کی گنجائش اس قوم کے لیے باقی نہیں رہتی۔ یہ عین ممکن ہے کہ اس دو نوک فیصلہ میں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے مسلمانوں کو ڈھیل دے اور اس نوعیت کی یکے بعد دیگرے کئی دعوتوں کے اٹھنے تک دیکھتا رہے کہ وہ ان کے ساتھ کیا روش اختیار کرتے ہیں لیکن بہر حال اس دعوت کی طرف سے منہ موڑنے کا انجام آخر کار وہی ہے جو میں نے آپ سے عرض کر دیا۔ غیر مسلم اقوام کا معاملہ اس سے مختلف ہے، لیکن مسلمان اگر حق سے منہ موڑیں اور اپنے مقصد وجود کی طرف صریح دعوت کو سن کر اٹنے پاؤں پھر جائیں تو یہ وہ جرم ہے جس پر خدا نے کسی جہی کی امت کو معاف نہیں کیا ہے۔“

اب چونکہ یہ دعوت ہندوستان میں اٹھ چکی ہے، اس لیے کم از کم ہندی مسلمانوں کے لیے تو آزمائش کا وہ خوفناک لمحہ آ ہی گیا ہے، رہے دوسرے ممالک کے مسلمان تو ہم ان تک اپنی دعوت پہنچانے کی تیاری کر رہے ہیں۔ انگو ہمیں اس کوشش میں کامیابی ہو گئی تو جہاں جہاں یہ پہنچے گی وہاں کے مسلمان بھی اسی آزمائش میں پڑ جائیں گے۔ میں یہ دعویٰ کرنے کے لیے تو کوئی بنیاد نہیں رکھتا کہ یہ آخری موقع ہے جو مسلمانوں کو مل رہا ہے، اس کا علم صرف اللہ کو ہے، ممکن ہے کہ ابھی کچھ اور مواقع مسلمانوں کے لیے مقدر ہوں، لیکن قرآن کی بنیاد پر میں اتنا ضرور کہہ سکتا ہوں کہ مسلمانوں کے لیے یہ وقت ہے ایک نازک وقت۔ ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے اس وقت دو قسم کی دعوتیں ہیں۔ ایک طرف ہماری یہ دعوت ہے جو مسلمانوں کو ٹھیک اس کام کے لیے بلا رہی ہے، جسے اللہ تعالیٰ نے مسلم جماعت کی تاسیس و تشکیل کی واحد غرض قرار دیا ہے اور دوسری طرف وہ دعوتیں ہیں جن کے پیش نظر مسلمانوں کے دنیوی مفاد کی خدمت کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ ان دو متقابل پکاروں میں سے دوسری پکار کی طرف مسلمانوں کا فوج در فوج لپکنا اور پہلی پکار کو امت کی عظیم اکثریت کا بہرنے کانوں سے سنتا، اکبر امت اور علماء و مشائخ کا اس سے بے اعتنائی برتنا یا اس کی کھلی یا چھپی مخالفت پر اتر آنا، اور ایک گروہ قلیل کا اس کی طرف بڑھنا بھی تو رکستے اور جھجکتے اور پس و پیش کرتے ہوئے بڑھنا، میرے نزدیک ایک نہایت بری علامت ہے اور ایک عظیم خطرہ ہے جس میں یہ مسلمان قوم اپنے آپ کو ڈال رہی ہے۔“

(”روداد“ دوم)

یہ ایک بہت بڑی بات تھی کہ جو مولانا مودودی نے کسی، لیکن شاید یہ کہا جاسکے کہ ”جماعت اسلامی“ کے مؤسس و قائد کو اس کے کہنے کا حق حاصل تھا!!

# دورِ ثانی

اور

## اُس کی خصوصیات

ع

”تھا جو ناخوب بتدریج وہی خوب ہوا“



تحریکِ جماعتِ اسلامی کا دورِ ثانی ۱۹۴۷ء میں تقسیمِ ہند سے شروع ہوتا ہے اور  
تاحال جاری ہے اور کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ کب تک جاری رہے۔

تقسیمِ ہند کے ساتھ ہی جماعتِ اسلامی ہند بھی دو ٹکڑوں میں منقسم ہو گئی اور ان  
دونوں کے لئے ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ اور آزاد کر دیا گیا۔

● ہندوستان میں حالات چونکہ نوعیت کے اعتبار سے بالکل ویسے ہی تھے جیسے  
تقسیمِ ہند سے قبل، لہذا وہاں کی جماعتِ انہی اصولوں اور طریق کار پر کام کرتی رہی  
جن پر اس سے قبل کر رہی تھی۔ لیکن اس کے لیے کام کے راستے کچھ تو اس تلخی نے  
بند کر دیئے تھے جو ایک رُبعِ صدی کی اس شدید قومی کشمکش اور کم و بیش دس سالوں  
کے اس شدید قومی تصادم سے پیدا ہوئی تھی جو مسلمانوں اور ہندوؤں کے درمیان  
جاری رہا۔ اس جنگ نے فریقین کے جذبات کو اس درجہ برانگیختہ کر دیا تھا کہ مخالف  
کیمپ سے تعلق رکھنے والے کسی بھی شخص کی بات ایک دوسرے کے لیے سنی ناممکن  
ہو گئی تھی۔ اور رہی سہی کسر کو جماعتِ اسلامی پاکستان کی بعد از تقسیم کی پالیسی نے پورا  
کر دیا۔ اس پالیسی کی تفصیل تو آگے آئیں گی، مجھلاً صرف اس قدر عرض کر دیا جائے  
کہ جب اس نے اپنے آپ کو ایک اصولی اسلامی جماعت کی بجائے ایک قوم پرست  
گروہ کی حیثیت سے پیش کرنا شروع کیا تو جماعتِ اسلامی ہند کے لیے بھی نام کے  
اشتراک اور قبل از تقسیم کے پیدا شدہ لڑبچہ کے اشتراک کے باعث اپنی پوزیشن کو  
واضح رکھنا مشکل ہو گیا۔

بہر حال جماعتِ اسلامی ہند اگرچہ اپنے سابقہ نظریات اور طریق کار کے ساتھ  
صفحہ ہستی پر موجود ہے لیکن اس کی رفتارِ کار و توسیع مایوس کن حد تک کم ہے اور اب  
مجھلاً ”جماعتِ اسلامی“ کی حیثیت سے دنیا جس جماعت کو مراد لیتی ہے وہ ”جماعتِ

اسلامی پاکستان" ہے! ہندوستان میں ممکن ہے کہ مسلمانوں کا ایک محدود حلقہ "جماعت اسلامی" سے مراد جماعت اسلامی ہند لے لیتا ہو لیکن ہندوستان کے غیر مسلم عوام— اور بیرون ہند و پاک پوری دنیا میں "جماعت اسلامی" کے نام سے جو جماعت مراد لی جاتی ہے وہ صرف "جماعت اسلامی پاکستان" ہے۔ یہ اس وجہ سے بھی ہوا کہ تقسیم ہند کے بعد تیزی کے ساتھ وسعت پذیر جماعت اسلامی پاکستان ہی ہوئی۔ اور اس لیے بھی کہ اس کے مؤسس اور اس کے اہل قلم حضرات کا ایک بہت بڑا گروہ بھی پاکستان ہی کی جماعت کے حصے میں آئے۔

● اور اس جماعت نے اپنے دورِ ثانی میں جو طرز عمل اختیار کیا اس نے اس کی ہیئت اور نوعیت ہی کو سرے سے بدل کر رکھ دیا۔ مولانا مودودی صاحب نے اسے اسی تحریک کا مرحلہ توسیع و عملی اقدام قرار دیا ہے کہ جو ۴۱ء میں شروع ہوئی تھی لیکن میری رائے میں اس دور کا طریق کار اور طرز عمل پہلے دور کے طریق سے اس قدر مختلف ہیں کہ ان دو ادوار کو ایک ہی تحریک کے دو مراحل کہنا ناممکن ہے۔

"اسلامی قومیت کا حقیقی مفہوم" میں مولانا مودودی صاحب نے فرمایا تھا:  
 "حقیقت یہ ہے کہ انسانی اجتماعات کی تاریخ میں اسلامی جماعت کی حیثیت بالکل نرالی اور انوکھی واقع ہوئی ہے۔ اسلام سے پہلے بدھ مت اور مسیحیت نے قومیتوں کے حدود کو توڑ کر تمام عالم انسانی کو خطاب کیا اور ایک نظریہ اور مسلک کی بنیاد پر عالمگیر برادری بنانے کی کوشش کی، مگر ان دونوں مسلوں کے پاس چند اخلاقی اصولوں کے سوا کوئی ایسا اجتماعی فلسفہ نہ تھا جس کی بنیاد پر یہ تہذیب و تمدن کا کوئی نئی نظام بنا سکتے۔ اس لیے یہ دونوں مسلک کوئی عالمگیر قومیت نہ بنا سکے بلکہ ایک طرح کی برادری (Brotherhood) بنا کر رہ گئے۔ اسلام کے بعد مغرب کی سائنٹیفک تہذیب اٹھی جس نے اپنے خطاب کو بین الاقوامی بنانا چاہا لیکن اول یوم پیدائش ہی سے اس پر نیشنلزم کا بھوت سوار ہو گیا لہذا یہ بھی عالمگیر قومیت بنانے میں ناکام ہوئی۔ اب مارکسی اشتراکی تحریک آگے بڑھی ہے اور

قومیتوں کی حدود کو توڑ کر جمانی تصور کی بنیاد پر ایک ایسی تہذیب وجود میں لانا چاہتی ہے جو عالمگیر ہو لیکن چونکہ ابھی تک وہ نئی تہذیب پوری طرح وجود میں نہیں آئی ہے جو اس کے پیش نظر ہے اس لیے ابھی تک مارکیٹ بھی ایک عالمگیر قومیت میں تبدیل نہیں ہو سکی۔“

اور پھر حاشیہ میں تحریر فرمایا:

”بلکہ اب خود مارکیٹ کے اندر بھی بیسٹرم کے جراثیم پہنچ گئے ہیں۔“

اشان اور اس کے طرز عمل میں روسی قوم پرستی کا جذبہ روز بروز نمایاں ہوتا جا رہا ہے۔“

ببینہ یہی کیفیت جماعت اسلامی پاکستان کے ساتھ پیش آئی۔ وہ اپک خالص اصولی اور بین الاقوامی، بلکہ انسانی بنیادوں پر دعوت کی علمبردار بن کر کھڑی ہوئی اور ابتداء میں اس نے نسل، لسانی، وطنی اور لونی قومیتیں تو ایک طرف خود ”مسلم قوم پرستی“ جو ایک قومیت ہونے کے باوجود بین الاقوامیت کا رنگ بہر حال رکھتی تھی، کی شدت کے ساتھ مخالفت کی۔ لیکن اس کی یہ شان زیادہ سے زیادہ پانچ سات سال قائم رہ سکی۔ اس کے بعد اس نے بھی پاکستان میں آکر مسلم قوم پرستی کا لبادہ اوڑھ لیا۔

دائیں

”خوش درخشید و لے شطیر مستعمل بود“

اصولی اعتبار سے طریق کار میں تو یہ فرق ۱۹۷۷ء میں تقسیم ہند کے فوراً بعد ہی شروع ہو گیا تھا بلکہ اس کے بیچ تقسیم سے کچھ عرصہ قبل ہی ہوئے جا چکے تھے، لیکن اس کی شبیہ میں اس نئے طریق کار اور نئی پالیسی کے نقوش کو اجاگر اور نمایاں ہونے میں کچھ عرصہ لگا۔ اس عبوری دور میں اس کی وہی خصوصیات جو اس نے اپنے دورِ اول میں پیدا کی تھیں، نمایاں رہیں لیکن آہستہ آہستہ ”رنگِ قدیم“ پھیکا اور ماند پڑتا چلا گیا اور ”رنگِ جدید“ غالب آتا چلا گیا۔ تا آنکہ آج اس کے نقوش ایک خالص قومی جماعت کی نقشہ کشی کرتے ہیں اور اس میں ایک اصولی اسلامی تحریک کے نقوش بس

”نقوشِ ماضی“ کی حیثیت سے ان اور اراق میں دفن ہو کر رہ گئے ہیں، جن پر تقسیم ہند کے قبل کالٹریچر مشتمل ہے۔

اس دورِ ثانی میں جماعتِ اسلامی کے نقوش یہ ہیں:

## بنائے استدلال، نسلی اسلام

اس دور کے طریق کار کا سنگِ بنیاد یہ ہے کہ اس میں ”نسلی“ اور ”اصلی“ اور ”ظاہری“ اور ”حقیقی“ اسلام کی تمیز ترک کر کے لوگوں کے ظاہری اسلام کو بطورِ اصل موضوعہ تسلیم کر کے استدلال شروع کیا گیا۔ جس شدت سے اور جس طرح لگی لپٹی رکھے بغیر دورِ اول میں ”رطب و یابس“ لوگوں سے بھری ہوئی ”اس مسلمان قوم کا تجزیہ کیا گیا تھا“ اسی قدر اطمینان کے ساتھ اور بغیر کسی ہچکچاہٹ کے دورِ ثانی میں اس پوری قوم کو ”مسلمان“ فرض کر کے استدلال کی بنا رکھی گئی۔ اس پورے دورِ ثانی میں آپ کو

”ہم بندگانِ خدا کو بالعموم اور جو پہلے سے مسلمان ہیں“ ان کو بالخصوص اللہ

کی بندگی کی دعوت دیتے ہیں۔“

کی قسم کی ایک بات بھی نہ ملے گی۔ یہاں اب پوری شدت کے ساتھ جو استدلال سامنے آتا ہے، وہ کچھ اس طرح کا ہے۔۔۔۔۔ ”جب ہم مسلمان ہیں تو لازم ہے کہ ہماری حکومت مسلمان ہو“ اور ”چونکہ پاکستان میں غالب اکثریت مسلمانوں کی ہے، لہذا لازم ہے کہ یہاں اسلامی دستور نافذ کیا جائے“ اور اب اصل زور (EMPHASIS) اس بات پر نہ رہا کہ مسلمانوں کے عقائد، ان کے افکار، ان کے کردار اور ان کے اخلاق کا تجزیہ کر کے اس میں اسلامی اور غیر اسلامی آمیزش کو واضح کیا جاتا اور مسلمانوں کو حقیقی معنوں میں مسلمان بننے کی تلقین کی جاتی، بلکہ اصل زور اس بات پر صرف کیا جانے لگا کہ

”جب ہم مسلمان ہیں“---- تو لازم ہے کہ ہماری ریاست اور حکومت کا اوپر کا ڈھانچہ اسلام کے مطابق تبدیل کر دیا جائے۔

مسلمانوں کا اسلام کے ساتھ لگاؤ جس کی حیثیت اس سے قبل صرف ان کے ایک ”آبا کی مذہب“ ہونے کے ساتھ ان کے جذباتی لگاؤ کی سمجھی جاتی تھی اب اس طرح پیش کیا جانے لگا گیا کہ یہ قوم اسلام ہی کے لیے جینا اور اسی کے لیے مرنا چاہتی ہے اور اس کی دلی خواہش ہے کہ اس کے تمام امور، خواہ وہ انفرادی زندگی سے متعلق ہوں، خواہ اجتماعی سے، اسلام ہی کی منشا کے مطابق طے پائیں۔

ملاحظہ ہو:

”دوسری صورت یہ ہے کہ ہم انفرادی اور قومی زندگی کے لیے اس راہ کا انتخاب کر لیں، جو قرآن اور سنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو دکھائی ہے۔ یہی ہم چاہتے ہیں اور یہی ہم سمجھتے ہیں کہ پاکستان کی مسلم آبادی کے کم از کم ۹۹۹ فی ہزار باشندے چاہتے ہیں۔“

(مسلمانوں کا ماضی و حال اور مستقبل کے لیے لائحہ عمل)

”مطابق نظام اسلامی“ کے مقدمات میں کہا گیا:

”یہ ایک عجیب اور زانی بات ہوگی کہ کسی قوم کا ایک ایک فرد تو اپنی جگہ

مسلم ہو لیکن جب وہ مل کر ایک اسٹیٹ بنیں تو وہ اسٹیٹ غیر مسلم ہو۔“

گویا کہ اس قوم کے ایک ایک فرد کا ”مسلم“ ہونا بطور اصل موضوعہ کے تسلیم اور اس چیز کی لئے یہاں تک بڑھی کہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اب جماعت اور اس کے اکابرین کو پورے ماحول میں خرابی بس صرف ایک ”برسرِ اقتدار طبقہ“ میں نظر آتی تھی۔ خرابیوں اور برائیوں کا مجسمہ اگر تھے تو بس صرف اس طبقہ کے لوگ۔ یہ باقی مسلمان قوم تو اس کے دل میں تو گویا مؤمنانہ اور مسلمانہ جذبات موجزن تھے اور یہ آرزو جاگزیں تھی کہ کسی طرح پاکستان میں اسلامی نظام قائم ہو جائے۔ وہ ”انفرادی اور نجی“ اعتبار سے تو مسلمان تھی ہی، اب کسر صرف اس قدر رہ گئی تھی کہ اس کی

حکومت کے ماحول اور اس کے نظام حکومت و سیاست اور دستور و قانون کو اسلام کے مطابق بدل دیا جائے۔

بہیں تفاوتِ رہ از کجاست تاجہ کجا

اگرچہ مسلمان عوام کی اخلاقی و دینی پستی پر اس کے بعد کے دور میں بھی تنقید ہوتی رہی اور ان کے مختلف طبقات کی خامیوں کو گنوایا جاتا رہا لیکن اصل سوال EMPHASIS کا ہے اور وہ اب بجائے اس کے کہ ”مسلمانو! تم حقیقتِ اسلام سے دُور ہو، اس بُعد کو ختم کرو!“ اس پر تھا کہ ”جب ہم مسلمان ہیں تو چاہیے کہ ہماری حکومت بھی مسلمان ہو۔“

## غیر مسلموں سے اپیل کا خاتمہ

ساتھ ہی اس تحریک کی اپیل اور دعوت غیر مسلموں کے لیے ختم ہو گئی۔ بعدِ تقسیم کے پورے لٹریچر میں آپ کو سرے سے یہ بات کہیں نہ ملے گی کہ یہ ایک بین الاقوامی تحریک ہے، جس کا مخاطب مسلمانوں اور غیر مسلموں سب سے ہے اور وراول ہی کے کچھ سکے بند فخرے جن کو ادا کرنے کی زبانیں چھ سات سال کے عرصہ میں عادی ہو گئی تھیں، عادات تو کہیں کہیں ضرور دہرائے ہوئے ملتے ہیں لیکن ایک تحریک کی حیثیت سے دعوت کا اپیل اب صرف مسلمانوں سے رہ گیا تھا (بلکہ صحیح تر یہ ہے کہ دعوت تو مسلمانوں کو بھی نہ تھی، اب تو تمام تر خطاب ”بر سرِ اقتدارِ گروہ“ سے تھا) اب غیر مسلموں کے لیے کسی اتمامِ محنت کی سرے سے ضرورت باقی نہ رہی اور انہیں جوں کے توں ”کافر“ تسلیم کر لیا گیا ہے۔ پہلے انگریزوں، پارسیوں، ہندوؤں اور سکھوں تک کو کافر کہنا (با اعتبارِ حقیقت، نہ کہ باعتبارِ قانون) صحیح نہ تھا اور اب ان لوگوں کی تکفیر کے لیے بھی سعی و جُہد میں باقاعدہ حصہ لیا گیا کہ جو کم از کم اہلِ قبلہ تھے اور جن کو خود اپنے اسلام پر اصرار تھا۔

انہی قادیانی تحریک میں جماعت اسلامی کا حصہ اس دورِ ثانی کی خصوصیات کا ایک مکمل مجموعہ ہونے کے اعتبار سے شاہکار کا درجہ رکھتا ہے لہذا اس پر مفصل گفتگو تو بعد میں ہوگی۔۔۔ یہاں صرف اس قدر وضاحت مطلوب ہے کہ دورِ اول میں جماعت اسلامی اتمامِ حجت سے قبل ”انگریزوں، سکھوں، ہندوؤں اور پارسیوں“ تک کو کافر کہنے میں احتیاط کرتی تھی لیکن دورِ ثانی میں اس کا مزاج اور مذاق بالکل عوامی سطح پر آ گیا۔

## قومی جماعت

جس طرح دورِ اول کی جماعت اسلامی کی خصوصیات اول و دوم نے اسے بالکل ”اصولی اسلامی تحریک“ کی حیثیت دی تھی، اسی طرح دورِ ثانی کی مندرجہ بالا خصوصیات اول و دوم نے اس دور کی جماعت کو بالکل ایک ”قومی جماعت“ کی سطح پر لا کر کھڑا کر دیا۔ وہی لفظ قوم جو پہلے اس لیے متروک ہو گیا تھا کہ چاہے اپنی اصل کے اعتبار سے اس میں فی الواقع کوئی قباحت نہ ہو، لیکن اس کے ساتھ عرصہ دراز کے استعمال سے غیر اسلامی تصورات لازماً وابستہ ہو گئے تھے (بلکہ مولانا نے تو ثابت کیا تھا کہ یہ لفظ کسی طرح بھی خالص اسلامی و سنتِ اجتماعی کے لیے نہیں بولا جاسکتا۔ اس کے لیے تو جماعت، حزب اور امت ہی کے تین الفاظ ہیں)۔ اب بکثرت اور پورے اطمینان کے ساتھ تقریروں اور تحریروں میں استعمال ہونے لگا۔

اس دور کی ”خشیتِ اول“ کی حیثیت رکھنے والی تقریر ”مطالبہ نظامِ اسلامی“ کی ابتداء اس طرح ہوتی ہے:

”حاضرین و حضرات! یہ وقت جس سے ہم آج گزر رہے ہیں ہماری قومی تاریخ کے نازک ترین اوقات میں سے ہے۔ اس وقت ہم ایک دورِ اول پر کھڑے ہیں اور ہمیں فیصلہ کرنا ہے کہ ہمارے سامنے جو دور آتے کھلے ہوئے

ہیں، ان میں سے کس کی طرف بڑھیں۔ اس موقع پر جو فیصلہ بحیثیت قوم ہم کریں گے، وہ نہ صرف ہمارے مستقبل پر، بلکہ نہ معلوم کتنی مدت تک ہماری آئندہ نسلوں پر اثر انداز ہوتا رہے گا۔“

اور اس کے بعد جس اطمینان کے ساتھ تحریروں اور تقریروں میں ہمارے قومی مسائل، ہمارے قومی رجحانات، ہماری قومی خواہش، ہمارے قومی جذبات، ہماری قومی روایات، ہماری قومی تہذیب اور ہمارے قومی تمدن کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں، ان کو جماعت سے تعلق رکھنے والا ہر شخص اچھی طرح جانتا ہے۔ لہذا اس کی تفصیل میں جانا لا حاصل ہے۔ البتہ اس موقع پر ایک اقتباس دیئے بغیر گزر جانے کو جی نہیں چاہتا۔ ملاحظہ ہو ”اشارات“ ترجمان القرآن اگست ۳۸ء کا پہلا پیرا اگر ارف:

”مسلمان اس وقت بحیثیت ایک قوم کے جن بڑے بڑے مسائل سے دوچار ہیں، ان کا ابھی تک پوری طرح جائزہ نہیں لیا گیا ہے۔۔۔۔۔ یہی وجہ ہے کہ قوم بحیثیت مجموعی اب تک اپنے اصل مسائل سے غافل ہے۔ پھر ہمارے اندر ایک بڑی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہے، جن کی خواہش اور کوشش یہی ہے کہ قوم کو ان مسائل سے غافل رکھا جائے۔۔۔۔۔ بہر حال قوم کی خیر خواہی کا اس میں شبہ بھی نہیں ہے۔ قوم کی بھلائی اسی میں ہے۔۔۔۔۔“

گویا کہ مسلمانوں کے قومی CAUSE کی CHAMPION اب جماعت

اسلامی تھی۔

”کہ ہم نے انقلاب چریخ گرداں یوں بھی دیکھے ہیں۔“

پھر اگلے ماہ کے ”ترجمان“ کے اشارات کا اٹھان ملاحظہ ہو:

”اس مہینے مسلمانوں کو دو ایسے زبردست حادثے پیش آئے ہیں جنہوں نے

ان کی قومی زندگی کو صدمہ عظیم پہنچایا ہے۔“

اس موقع پر ذرا اوراق الٹ کر دورِ اول کی تحریروں کے وہ اقتباس

ملاحظہ فرمائیے جو ص ۵۹ سے ص ۶۲ تک درج ہیں۔ ان دونوں چیزوں کو



بیک وقت دیکھنے سے پوری طرح اندازہ ہو گا کہ یہ فرق اور امتیاز صرف لفظی نہیں ہے، بلکہ اس سے پوری تحریک کی نوعیت میں کس قدر عظیم الشان فرق واقع ہو گیا ہے۔ جس تحریک کی ابتدا خالص اسلامی اور اصولی تحریک کی حیثیت سے ہوئی ہو، اس کا اس طرح ایک قومی جماعت میں تبدیل ہو جانا معمولی فرق نہیں، بلکہ بنیادی تبدیلی ہے۔

## نصب العین

جماعت اسلامی کا نصب العین اگرچہ اس دورِ ثانی میں بھی وہی رہا، جو دورِ اول میں تھا لیکن یہ کتنا کسی طرح صحیح نہ ہو گا کہ اس تبدیلی سے نصب العین بالکل متاثر نہیں ہوا۔ اگرچہ آج بھی جماعت کے دستور میں نصب العین کی دفعہ کے تحت تقریباً وہی الفاظ مرقوم ہیں جو دورِ اول میں تھے لیکن تاریخ میں بارہا ایسا ہوا ہے کہ الفاظ جوں کے توں رہے ہیں لیکن ان کے مفہوم میں تبدیلی واقع ہو گئی ہے۔ یہی مسلمان کا لفظ آج سے ہزار بارہ سو سال قبل اپنے اندر جو مفہوم رکھتا تھا، کون کہہ سکتا ہے کہ آج بھی اس کے باوجود کہ یہ لفظ اسی طرح بولا اور لکھا جاتا ہے لیکن اس کا مفہوم بدل نہیں گیا ہے۔۔۔۔ تاہم نصب العین کے مفہوم میں تبدیلی ایسی بنیادی اور نمایاں نہیں بلکہ غفی اور دوسری تبدیلیوں کی نسبت کسی قدر کم ہے۔

جماعت اسلامی کا نصب العین فی الحقیقت دو اجزاء پر مشتمل ہے۔ ایک دنیا میں جماعت کی سعی و جہد کا مقصود۔۔۔۔ اقامتِ دین، اور دوسرے جماعت کے کارکنوں کو اس سے فی الواقع مطلوب۔۔۔۔ رضائے الہی اور نجاتِ اخروی۔

یہ دونوں باتیں جہاں تک ان کے الفاظ کا تعلق ہے، جماعت کے کارکنوں کو ازیر ہیں اور اگر آپ کسی سے سوال کریں تو وہ بلا توقف و تاخیر فوراً یہ دونوں باتیں آپ کے سامنے بیان کر دے گا، لیکن ہر صاحبِ نظر شخص جسے جماعت کے اندر عملاً کام کرنے اور اس کے کارکنوں کا قریب سے مطالعہ کرنے کا موقع ملا ہو اور جو ذرا حقیقت

نبی کے ساتھ سطح سے ذرا نیچے اتر کر جائزہ لے، اس پر یہ حقیقت منکشف ہوئے بغیر نہ رہے گی کہ رفتہ رفتہ یہ الفاظ اپنی معنویت کھوتے چلے جا رہے ہیں اور اس نصب العین کے حقیقی نقوش جماعت کے کارکنوں کے دل و دماغ میں پھیلنے پڑتے چلے جا رہے ہیں اور دوسری تبدیلیوں کے ساتھ ایسا ہونا بالکل فطری اور ناگزیر بھی تھا۔

خصوصاً نصب العین کے دوسرے جزو کے بارے میں تو میں وثوق سے کہہ سکتا ہوں کہ اس کی اتنی ”پاکیزگی“ بھی اب قطعاً موجود نہیں ہے جو دورِ اول میں تھی اور اس میں کہیں کم اور کہیں زیادہ کچھ اور چیزوں کی آمیزش اور ملاوٹ ہو گئی ہے اور جوں جوں یہ دور گزرتا جا رہا ہے، اس آمیزش میں ”آخری نجات“ کا تناسب کم اور ”دوسری چیزوں“ کا تناسب زیادہ ہوتا چلا جا رہا ہے۔

یہ کوئی ایسی بات تو نہیں ہے کہ جسے میں ناقابل تردید شہادتوں اور ناقابل انکار دلائل سے ثابت کر سکوں، البتہ یہ میرا ایک گہرا احساس ہے جو جماعت کے کارکنوں کے براہ راست مطالعے اور ان کے ”محرماتِ عمل“ کے بدقت تجزیے سے قائم ہوا ہے، اور میں جماعت کے اربابِ فکر و نظر میں سے ان لوگوں کو کہ جنہیں جماعت کے کارکنوں کی صفوں میں شریک ہو کر عملاً کام کرنے اور ان کے ساتھ رہ کر ان کو دیکھنے کا موقع ملا ہے، دعوت دیتا ہوں کہ وہ ذیل کی کسوٹی لے کر جماعت کے کارکنوں کے محرماتِ عمل کا جائزہ لیں اور پھر خود سوچیں کہ اب ہمارے اصل نصب العین میں ”زیرِ خالص“ کے ساتھ ”کھوٹ“ کس تناسب سے شامل ہو چکا ہے۔

”اور اگر خوش قسمتی سے بیرونی اسلام، اعلیٰ کلمتہ الحق اور اقامتِ دین کے عزائم کی توفیق مل چکی ہے تو غور کر کے اندازہ لگانا چاہیے کہ کہیں ان عزائم کی میں مسلم قومیت کا جذبہ تو نہیں کام کر رہا ہے۔ کوئی شوقِ انجمن سازی، کوئی آرزوئے ناموری، کوئی ہوسِ روشناسی، کوئی فریبِ اقتدارِ طلبی، ان نعروں کا محرک تو نہیں ہے؟ اسی طرح کہیں اس مقدس فرض کو محض اس بنیاد پر تو بجالانے کا عزم نہیں ہے کہ موجودہ عالمگیر معاشی کشمکش اور عمرانی اضطراب

اور سیاسی اختلاف کے ہنگاموں میں اسلام کا نظام سیاست و معیشت ہی ان ساری  
گتھیوں کا ایک موزوں حل نظر آ رہا ہے؟“

(”اساسِ دین کی تعمیر“..... مولانا صدر الدین اصلاحی)

اس معاملے میں کچھ خامی، میں جماعت کے دورِ اول میں بھی پاتا ہوں اور اس کا  
تذکرہ، میں آئندہ ایک مستقل بحث میں کروں گا۔ لیکن یہاں یہ بیان کرنا مقصود ہے  
کہ اس دورِ ثانی میں تو یہ بات اس قدر واضح اور ظاہر ہو باہر ہے کہ جو اسے محسوس نہ کر  
سکے اسے یہ محسوس کرنا چاہیے کہ اس کی قوتِ احساس و ادراک میں کوئی نقص و خامی  
موجود ہے!

## عملی جدوجہد

اپنے نصب العین یعنی اقامتِ دین کے لیے طریق کار کے سلسلے میں جو  
وضاحتیں مثبت اور منفی طور پر دورِ اول میں کی گئی تھیں ان کا خلاصہ گزشتہ صفحات میں  
دیا جا چکا ہے۔ اس پر دوبارہ ایک سرسری نظر ڈال کر اب دورِ ثانی کے طریق کار کا  
جائزہ لیجئے تو معلوم ہوتا ہے کہ: نظر

تھا جو ناخوب بہتر رجحان ہی خوب ہوا

جو باتیں وہاں بالکل غلط ٹھہرائی گئی تھیں انہیں یہاں باقاعدہ اختیار کیا گیا۔ جن ذرائع  
سے ”اسلامی حکومت کا قیام“ ناممکن العمل بتایا گیا تھا، انہی پر یہاں طبع آزمائی کی گئی تھی  
اور جس راستے کے اختیار کرنے پر مسلم لیگ کی تنقیص کی گئی تھی ٹھیک اسی راستے پر  
جماعت اسلامی نے پیش قدمی شروع کر دی۔ دورِ اول اور دورِ ثانی کے مابین ”طریق  
کار“ کا یہ اختلاف بلکہ تضاد اتنا واضح ہے کہ درحقیقت اس کے بیان کرنے کی ضرورت  
بھی موجود نہیں ہے لیکن چونکہ آج موجودہ طریق کار کے لیے خوشنما دلائل پیش کیے  
جا رہے ہیں لہذا..... اولاً اس تضاد کو واضح کرنے..... اور ثانیاً ان دلائل کا جائزہ  
لینے کی ضرورت ہے!

## دو نکاتی پروگرام

پاکستان میں جماعت اسلامی نے جو طریق کار اختیار کیا وہ اول روز ہی سے دو نکات پر مشتمل تھا۔

- (۱) ایک یہ کہ اس ملک کے دستور کو اسلام کے اصولوں کے مطابق بنوانے کی سعی کی جائے اور اس کے لیے رائے عامہ کو منظم کر کے جدوجہد شروع کی جائے اور
- (۲) دوسرے یہ کہ یہاں کی قیادت میں انقلاب برپا کیا جائے۔

ان دو نکات کو میں نے محض وضاحت کی غرض سے علیحدہ بیان کر دیا ہے ورنہ ان دونوں نکات پر کام بیک وقت شروع ہو گیا تھا اور یہ دونوں آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ ملے جلتے تھے (بلکہ حقیقت یہ ہے کہ پہلے نکتے کی سعی و جدوجہد کو بھی دوسرے کے لئے استعمال کیا گیا)

## دونوں نکات کی نظری ابتدا قبل از تقسیم

ان دونوں نکات پر سعی و جدوجہد شروع کرنے کے عزائم کا اظہار ادا اگل ۱۹۴۷ء کی تقاریر ہی میں کر دیا گیا تھا (یعنی تقسیم سے متصلاً قبل)

● نکتہ اول کے بارے میں اجتماع دارالاسلام منعقدہ مئی ۱۹۴۷ء کے موقع پر ایک تقریر میں صاف وضاحت ملتی ہے:

”اب یہ بات تقریباً طے شدہ ہے کہ ملک تقسیم ہو جائے گا۔ ایک حصہ مسلمان اکثریت کے سپرد کیا جائے گا اور دوسرا غیر مسلم اکثریت کے زیر اثر ہو گا۔ پہلے حصہ میں ہم کوشش کریں گے رائے عامہ کو ہموار کر کے اس دستور و قانون پر ریاست کی بنیاد رکھیں جسے ہم مسلمان خدا کی دستور و قانون مانتے ہیں۔“

(از ”جماعت اسلامی کی دعوت“ شائع شدہ ترجمان القرآن ستمبر ۱۹۴۸ء)

● اور نکتہ ثانی کے لیے ملاحظہ ہو تقریر ”ہندوستان میں تحریکِ اسلامی کا آئندہ لائحہ عمل“ سے ایک اقتباس:

”جس تغیر کی طرف میں اشارہ کر رہا ہوں وہ یہ ہے کہ عنقریب ملک تقسیم ہو جائے گا۔۔۔۔۔ اس کی وجہ سے ہندوؤں اور مسلمانوں اور دوسری قوموں کے مسائل اور ان کی نوعیتیں بالکل بدل جائیں گی۔۔۔۔۔ جس ڈھنگ پر اس وقت تک انہوں نے اپنے قومی رویے اور اپنی تحریکات اور جماعتی نظاموں کو قائم کر رکھا ہے وہ بڑی حد تک بے معنی اور ناکارہ ہو جائے گا۔۔۔۔۔ آج کے بنے اور بنے ہوئے عقیدے اس وقت مہمل ہو جائیں گے۔ آج کے خیالات اور تصورات کے لیے اس وقت کوئی جگہ نہ ہوگی۔ آج کے نعرے اس وقت کھونے سکے ہوں گے جنہیں کوئی مفت کو بھی نہ پوچھے گا۔ جن بنیادوں پر آج کی قومی تحریکیں اور جماعتیں قائم ہیں وہ خود بخود ڈھ جائیں گی۔ اس لیے صرف یہی نہیں کہ آج کی لیڈریاں اپنی طبعی موت مر جائیں گی بلکہ بعید نہیں کہ آج جو لوگ انہیں اپنا نجات دہندہ سمجھ رہے ہیں کل وہی ان کو اپنے مصائب و آلام کا اصلی سبب سمجھنے لگیں“

قرائن بتاتے ہیں کہ ”قیادت“ میں اس ”خلا“ کی توقع ہی نے اُس وقت دل میں اس بات کے امکانات روشن کیے تھے کہ تقسیم کے بعد ”انقلابِ قیادت“ کی مہم کو ایک ہی بلے میں سر کیا جاسکے گا

### دونوں نکات پر کام کی عملی ابتدا بعد از تقسیم

تقسیم کے عملاً واقع ہو جانے کے بعد۔۔۔ حوادثِ تقسیم کے اثرات کے ذرا دور ہو جانے پر ان دونوں نکات پر عملاً جدوجہد کا آغاز کروایا گیا۔

● ایک طرف

۱۹ فروری ۱۹۴۸ء کو لاء کالج لاہور میں تقریر کرتے ہوئے مولانا مودودی

صاحب نے ریاستِ پاکستان کو مسلمان بنانے کے لیے تجویز کیا کہ ”ہماری دستور ساز اسمبلی باقاعدہ اس امر کا اعلان کرے کہ:

- ۱- پاکستان میں حاکمیت خدا کی ہے اور ریاست اس کے نائب کی حیثیت سے ملک کا انتظام کرے گی۔
  - ۲- ریاست کا اساسی قانون شریعتِ خداوندی ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے سے ہمیں پہنچی ہے۔
  - ۳- تمام پچھلے قوانین جو شریعت سے متصادم ہوتے ہیں بندرتج بدل دیئے جائیں گے اور آئندہ کوئی ایسا قانون نہ بنایا جاسکے گا جو شریعت سے متصادم ہو۔
  - ۴- ریاست اپنے اختیارات کے استعمال میں اسلامی حدود سے تجاوز کرنے کی مجاز نہ ہوگی۔“
- اور اس کے بعد اس تجویز کے کچھ الفاظ تبدیل کر کے اسے ایک باقاعدہ ”مطالبہ“ کی شکل دے دی گئی جو حسب ذیل ہے۔

### ”دستور ساز اسمبلی سے مسلمانانِ پاکستان کا مطالبہ“

- چونکہ پاکستان کے باشندوں کی عظیم اکثریت اسلام کے اصولوں پر ایمان رکھتی ہے اور
- چونکہ پاکستان کی آزادی کے لیے مسلمانوں کی ساری جدوجہد اور قربانیاں صرف اس خاطر تھیں کہ وہ ان اصولوں کے مطابق زندگی بسر کر سکیں جن پر وہ ایمان رکھتے ہیں۔

### لہٰذا

- اب قیامِ پاکستان کے بعد ہر پاکستانی مسلمان دستور ساز اسمبلی سے یہ مطالبہ کرتا ہے کہ وہ اس بات کا اعلان کرے کہ:
- ۱- پاکستان کی بادشاہی صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور حکومتِ پاکستان کی اس کے سوا

اور کوئی حیثیت نہیں ہے کہ وہ اپنے بادشاہ کی مرضی اس کے ملک میں پوری کرے۔

۲- پاکستان کا بنیادی قانون اسلامی شریعت ہے۔

۳- تمام وہ قوانین جو اسلامی شریعت کے خلاف اب تک جاری رہے ہیں منسوخ کیے جائیں گے اور آئندہ کوئی ایسا قانون نافذ نہ کیا جائے گا جو شریعت کے خلاف پڑتا ہو۔

۴- حکومت پاکستان اپنے اختیارات ان حدود کے اندر استعمال کرے گی جو شریعت نے مقرر کر دیئے ہیں۔“

اس کے فوراً بعد اپریل اور مئی ۱۹۴۸ء میں ہی مغربی پاکستان کا ایک مفصل دورہ کر کے مولانا مودودی صاحب نے لاہور، ملتان، کراچی، راولپنڈی، سیالکوٹ اور پشاور کے مقامات پر جماعت اسلامی کے زیر اہتمام جلسہ ہائے عام منعقد کرا کے اس مضمون پر مشتمل تقاریر فرمائیں جو بعد میں ”مطالبہ نظام اسلامی“ کے نام سے شائع ہوا۔ ان تقاریر میں مولانا نے مطالبہ نظام اسلامی کو وضاحت کے ساتھ پیش کیا اور اس کو ان دو امور پر مبنی قرار دیا کہ:

- اولاً جب ہم مسلمان ہیں تو ہماری حکومت کو بھی مسلمان ہی ہونا چاہیے اور
- ثانیاً یہ کہ ”ہمارے مطالبہ پاکستان کا بھی یہی تقاضا ہے کہ ہم یہاں کا نظام اسلامی اصولوں پر قائم کریں۔ پچھلے دس سال میں بحیثیت قوم ہمارا یہ مطالبہ تھا کہ ہمیں ایک خطہ زمین ایسا ملنا چاہیے۔۔۔۔ الخ“

★ پھر اس کے لیے ایک اور جذباتی اپیل یہ کی کہ۔۔۔ تقسیم ہند نے قدیم ہندوستان کے اکثر حصے میں تو اسلام کا مستقبل تاریک کر ہی دیا ہے اب رہ گیا وہ قلیل علاقہ جس پر پاکستان مشتمل ہے تو یہاں بھی اگر اسلامی نظام قائم نہ ہو تو گویا یہ اس پورے تریضیہ سے اسلام کا خاتمہ ہو گا۔

★ اور اسے مطالبے کی صورت میں پیش کرنے کی وجوہات یہ بیان کیں کہ

● ”اولاً یہاں ایک مصنوعی انقلاب برپا ہوا ہے۔ اگر یہ انقلاب اسلامی اصولوں کے مطابق فطری طور پر رونما ہوتا تو اس مطالبے کی ضرورت پیش نہ آتی بلکہ انقلاب کے فوراً بعد آپ سے آپ اس ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو جاتی۔“

● دوسرے اس لیے بھی کہ ”جن لوگوں کے ہاتھ میں ہم نے اپنی باگیں دے دی ہیں بلکہ وہ متضاد باتیں کہہ رہے ہیں۔ یہ حضرات کبھی یہ کہتے ہیں کہ ہمارے پاکستان حاصل کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں اگر یہاں اسلامی نظام حکومت قائم نہ کیا جائے، کبھی کہتے ہیں کہ یہاں ایک لادینی جمہوری اسٹیٹ قائم کیا جائے گا۔ کبھی کہتے ہیں کہ یہاں قرآن کی حکومت ہوگی اور کبھی یہ اعلان کرتے ہیں کہ یہاں سیاسی حیثیت سے نہ ہندو ہندو ہو گا نہ مسلمان مسلمان، بلکہ سب حصص پاکستانی ہو کر رہیں گے۔ پھر اسلامی حکومت کی بھی مختلف تعبیریں کی جاتی ہیں۔ کبھی اس کی تعبیر یہ کی جاتی ہے کہ یہ انصاف اور مساوات اور اخوت کا ہم معنی ہے اور کبھی ”اسلامی سوشلزم“ کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے۔ نہ معلوم یہ اسلامی سوشلزم کیا چیز ہے؟ میرا خیال ہے کہ یہ لوگ خود بھی اس کا مطلب نہیں جانتے۔ کبھی یہ اسلامی جمہوریت کا چرچا کرتے ہیں۔ ہم ان سے صاف صاف کہے دیتے ہیں کہ اگر موجودہ نظام جمہوری نظام ہے اور اس میں آپ عوام کے نمائندوں کی حیثیت سے کام کر رہے ہیں تو آپ کا فرض ہے کہ لوگ جس معنی میں اسلامی نظام کے خواہشمند ہیں آپ اسی معنی میں اسے قائم کریں۔ آپ کو اور کچھ کرنے کا حق ہی نہیں پہنچتا۔“

● تیسرے یہ کہ

”ہم نے جن لوگوں کے ہاتھ میں اختیارات دیئے ہیں ان میں سے بعض ان اختیارات کو اسی خلاف اسلام طریق پر استعمال کر رہے ہیں جو قوم کو اسلام سے



ہٹا کر غیر اسلام کی طرف لے جانے والا ہے۔ ان میں سے ایک اچھا خاصا گروہ ایسا ہے جو اسلام کے اصولوں پر فی الواقع عقیدہ نہیں رکھتا۔ جنہوں نے مغربی اصولوں کو اپنے لیے اور اپنی نسلوں کے لیے پسند کر لیا ہے اور اپنے گھروں کی فضا کو ان کے مطابق ڈھال لیا ہے۔ یہ چاہتے ہیں کہ جتنا یہ خود بگڑے ہیں اتنا ہی پوری قوم کو بگاڑ دیں اور اس کام کے لیے وہ ان اختیارات کو استعمال کر رہے ہیں جو قوم نے ان کے ہاتھ میں دیئے ہیں۔ اس بارے میں جو کچھ ہو رہا ہے اس کی بے شمار مثالیں دن رات ہمارے سامنے آتی رہتی ہیں۔“

● آخر میں گزارش اور اپیل کی کہ:

”آپ حضرات سے گزارش یہ ہے کہ اگر آپ کے دل اسلامی نظام کے

مطالبے پر مطمئن ہوں تو پھر اس کو باقاعدہ طور پر اپنا قومی مطالبہ بنائیے اور اس کے پڑے میں اپنا پورا وزن ڈالیں۔“

● اور دوسری طرف

قیادت میں جس ”خلا“ کے رونما ہونے کی پہلے سے توقع تھی اسی کے احساس کو اجاگر کرنے اور ایک نئی ”قیادت“ کی ضرورت کا احساس شدت کے ساتھ بیدار کرنے کی کوشش شروع کر دی گئی۔

اس سلسلے میں ”ترجمان القرآن“ کے ان پرچوں کے اشارات کا مطالعہ بے حد مفید ہے کہ جو قیام پاکستان کے بعد رسالے کے از سر نو اجراء کے بعد تین چار ماہ تک شائع ہوئے۔ میری مراد جون ۱۹۴۸ء سے ستمبر ۱۹۴۸ء تک کے چار پرچوں سے ہے۔ (اکتوبر ۱۹۴۸ء میں مولانا بیچ اپنے دور فحائے کار کے گرفتار کر لیے گئے تھے)

● پہلے پرچے میں جو جون ۱۹۴۸ء میں شائع ہوا مولانا مودودی صاحب نے:

(۱) سب سے پہلے تقسیم کے وقت کے حوادث اور ہنگاموں کا تذکرہ کیا اور ان کا تجزیہ کرنے کے بعد ان کی ذمہ داری برصغیر کی مختلف قوموں کے ”قومی راہنماؤں“ پر عائد کی۔

”ظاہر ہے کہ اس کی ذمہ داری سے وہ لوگ بری نہیں ہو سکتے جو اس دور میں سماں کی مختلف قوموں کے راہنما اور سربراہ رہے ہیں یہی تو وہ لوگ ہیں جنہوں نے ایک طرف اپنی قوم کے لوگوں میں قومی خواہشات برانگیختہ کیں۔ دوسری طرف قومی اخلاق کو سنبھالنے کے لیے کچھ نہ کیا بلکہ صحیح یہ ہے کہ اسے گرایا اور گرنے میں خود اس کی پیشوائی کی۔۔۔ اگر یہ اس کھیل کے نتائج سے بے خبر تھے تو سخت اناڑی تھے۔ ایسے اناڑی اس قابل نہیں ہیں کہ کروڑوں انسانوں کی قسمتوں کے ساتھ بازی مگری کرنے کے لیے انہیں چھوڑ دیا جائے۔ اور اگر انہوں نے جان بوجھ کر یہ کھیل کھیلا تو درحقیقت یہ انسانیت کے اور خود اپنی قوم کے دشمن ہیں۔ ان کا صحیح مقام پیشوائی کی مسند نہیں بلکہ عدالت کا کھنرا ہے جہاں ان کے اعمال کا محاسبہ ہونا چاہیے۔“

(۲) پھر ایک نظر ”تقسیم کے ڈرامے“ پر ڈالی اور اس کے اصل تین کرداروں یعنی انگریز، کانگریس اور مسلم لیگ کے کام کا جائزہ لیا اور سب سے آخر میں مسلم لیگ پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا:

”اب تیرے اداکار کو لیجئے جس کا پارٹ اس ڈرامے میں سب سے زیادہ ناکام رہا ہے۔ دس سال سے مسلمانوں کی قیادت عظمیٰ جس لائحہ عمل پر چل رہی تھی وہ سلطان عبدالحمید خان کی سیاست سے ملتا جلتا تھا۔ جس طرح وہ ۳۳ سال تک محض دو لپ پورپ کی باہمی رقابتوں سے قائدہ اٹھا کر جیتے رہے۔۔۔۔۔ اسی طرح اس قیادت کا بھی سارا کھیل بس انگریز اور کانگریس کی کشمکش سے قائدہ اٹھانے تک محدود تھا۔ پورے دس سال میں انہوں نے خود اپنی قوم کی اخلاقی، مادی اور تعلیمی طاقت بنانے اور اس کے اندر قابل اعتماد سیرت پیدا کرنے کی کوئی کوشش نہ کی جس کی بنا پر وہ اپنے کسی مطالبے کو خود اپنی طاقت سے منوا سکتی.....“

..... ”اس قیادت کی غلطیاں اس سے بہت زیادہ ہیں کہ چند سطروں میں انہیں شمار

کیا جاسکے لیکن اس کی چند غلطیاں تو اتنی نمایاں ہیں کہ آج ہر ذی ہوش آدمی ان کو محسوس کر رہا ہے۔ مثال کے طور پر.....

● دوسرے پرچے میں جو جولائی ۱۹۴۸ء میں شائع ہوا مولانا نے مسلم ہندوستان کی گزشتہ دس گیارہ برس کی تاریخ کا خلاصہ بیان کیا کہ کس طرح ”ہندوستان کے سات صوبوں میں یکایک کانگریس کو برسرِ اقتدار دیکھ کر اور پنڈت نہرو سے مسلم عوام کے ساتھ براہِ راست ربط قائم کرنے کا پروگرام سن کر مسلمانوں کو پہلی مرتبہ یہ احساس ہوا کہ اس ملک میں ہندو قوم پرستی کا غلبہ ان کے لیے ایک حقیقی خطرہ ہے“۔۔۔۔۔ پھر کس طرح اس مسئلے پر مسلمانوں میں دو گروہ پیدا ہو گئے۔ جن میں سے ایک گروہ کانگرتا کہ ”خطرہ وطرہ کچھ نہیں ہے سب تمہارا دوہم اور انگریز کا دلایا ہوا ڈراوا ہے“۔۔۔۔۔ اور دوسرے کانگرتا کہ ”خطرہ واقعی اور حقیقی ہے اور یہ سیلاب آزادی و وطن کا سیلاب نہیں بلکہ ہندو امپریلزم کا سیلاب ہے“۔۔۔۔۔ پھر کس طرح اس مؤخر الذکر گروہ میں بھی دو رائیں پیدا ہو گئیں: ایک یہ کہ ”مغربی جمہوریت اور قوم پرستی کے اصولوں پر ہندو اقتدار کی تحریک کا مقابلہ کرنا اصولاً بھی غلط ہے اور عملاً بھی مفید نہیں۔“ اور دوسری یہ کہ ”تمام ہندوستان کے مسلمان ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو جائیں اور مل کر آواز اٹھائیں کہ ہم ایک الگ قوم ہیں..... جہاں ہماری اکثریت ہے وہاں ہماری آزاد قومی حکومت بنے اور جہاں ہندوؤں کی اکثریت ہے وہاں ان کی آزاد قومی حکومت بن جائے۔“ پھر کس طرح مسلم عوام کی غالب اکثریت نے اس دوسری رائے کو قبول کیا اور اس کے تحت ایک قومی جنگ لڑی۔ اس کے بعد مولانا مودودی اس قومی تحریک کی قیادت کی غلطیوں کو ایک ایک کر کے گناتے ہیں اور آخر میں ٹیپ کا بندار شاد ہوتا ہے کہ:

”جو کچھ ہو چکا ہے وہ تو اسٹ ہے اب اسے بدلانا نہیں جاسکتا۔ اس پر اس حیثیت سے بحث بیکار ہے کہ یہ نہ کیا جاتا تو کیا ہوتا۔ البتہ اس حیثیت سے اس پر بحث کرنا ضروری ہے کہ جو مسائل اب ہمیں درپیش ہیں کیا ان کے حل کے لیے

بھی وہی قیادت موزوں ہے جو اس سے پہلے ہمارے قومی مسئلے کو اس طرح حل کر چکی ہے....."۱

● تیسرے پرچے میں جو اگست ۱۹۴۸ء میں شائع ہوا مولانا نے ان بڑے بڑے مسائل کا جائزہ لیا جن سے مسلمان اس وقت "بحیثیت ایک قوم کے" دوچار تھے۔ اور ان کو تفصیل سے بیان کرنے کے بعد عوام کو بتایا کہ وہ اپنی موجودہ قیادت کا جائزہ اس اعتبار سے لیں کہ اس کے اندر ان مسائل کو حل کرنے کی کس قدر اہلیت موجود ہے:

"اور قیادت کا اصل محکمہ امتحان یہ ہے کہ وہ انہیں حل کرنے کی اہلیت

فکری اور اخلاقی اعتبار سے کہاں تک اپنے اندر رکھتی ہے"۱

● چوتھے پرچے میں جو ستمبر ۱۹۴۸ء میں شائع ہوا، مولانا نے "دو ایسے زبردست حادثوں" کا ذکر کیا جو اس مہینے مسلمانوں کو پیش آئے اور جنہوں نے ان کی قومی زندگی کو ایک صدمہ عظیم پہنچایا تھا۔

(۱) "پہلا حادثہ بانی پاکستان مشر محمد علی مرحوم کی وفات کا" جس کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا نے جب یہ لکھا کہ:

"بے وقت موت ایک طہرانہ اصطلاح ہے۔ مسلمان کے نزدیک ہر موت اپنے ٹھیک وقت پر آتی ہے اور خدا اس کا وقت کسی کے مشورے سے نہیں بلکہ اپنی حکمت اور مصلحت کے اعتبار سے مقرر کرتا ہے....."

تو غالباً مولانا کے پیش نظر اس حادثے کی یہ مصلحت اور حکمت تھی کہ مسلمانوں کی قیادتِ عظمیٰ کے اس ستون کے گر جانے کے بعد انقلابِ قیادت کا کام پہلے سے آسان ہو جائے گا۔

(۲) دوسرا زبردست حادثہ جو "قوم کو پیش آیا" وہ سقوطِ حیدر آباد تھا۔ اس پر بھی مولانا نے میر حاصل تبصرہ کیا۔۔۔ اور آخر میں قوم کو یہ پتے کی بات بتائی کہ:

"آج اس جمہوریت کے دور میں عوام کا وہی مقام ہے جو پہلے بادشاہوں کو حاصل تھا۔۔۔۔۔ اقدار اور اختیار کا منبع اب بادشاہ نہیں بلکہ ملک کے عوام ہیں۔

زندگی کا سارا نظام اسی وقت درست رہ سکتا ہے جب کہ عوام الناس کا شعور درست ہو، ان میں برے اور بھلے کی تمیز ہو اور وہ ٹھیک ٹھیک سمجھیں کہ کس پر اعتماد کرنا چاہیے اور کس پر نہ کرنا چاہیے۔

اس طرح مولانا نے ”انقلابِ قیادت“ کے لیے فضا کو ہموار کرنا شروع کیا۔ اور اس طرح ان دونوں نکات پر عملی جدوجہد شروع ہو گئی۔۔۔۔۔ اور دورِ ثانی کے اس طریق کار کی بنیاد عملاً رکھ دی گئی جس پر جماعت اسلامی تا امروز عمل پیرا ہے

تضاد کیوں محسوس نہ ہوا؟

دورِ اول اور دورِ ثانی کے طریق کار میں اصولی فرق اور تفاوت۔۔۔۔۔ بلکہ تضاد اس قدر نمایاں اور واضح ہے کہ حیرت ہوتی ہے کہ اول تو جن لوگوں کے ہاتھوں دورِ اول کے طریق کار کی نیور کھی گئی آخر کیسے ممکن ہوا کہ وہ دورِ ثانی میں بالکل مخالف سمت میں چل کھڑے ہوئے اور ثانیاً یہ کہ جو لوگ دورِ اول کی دعوت سے کھنچ کر آئے تھے اور جن کے ذہن و دماغ کو دورِ اول کی تحریروں نے ایک خاص طرز پر ڈھال دیا تھا آخر وہ کیسے دورِ ثانی میں ایک بالکل مختلف طرز کی تحریک میں شامل ہو گئے!

جہاں تک اس ”استفہامِ استجابی“ کے پہلے جزو کا تعلق ہے اس سے تو میں بعد میں ایک مستقل باب میں بحث کروں گا لیکن جہاں تک اس کے دوسرے جزو کا تعلق ہے اس کے بارے میں چند معروضات اسی وقت مناسب خیال کرنا ہوں۔۔۔۔۔ اس سلسلے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ تبدیلی اصولاً تو اگرچہ ایک دم آگئی تھی لیکن اس کے مطابق جماعت کے تفصیلی نقشے کو بدلتے ہوئے ذرا دیر لگی اور ”مقتدیوں“ میں سے بہت سی کم لوگ اتنی اونچی ذہنی صلاحیتوں کے مالک ہوتے ہیں جو ایک پارٹیکلر اصولی فرق کو محسوس کر سکیں۔ وہ اس فرق کو اسی وقت محسوس کر پاتے ہیں جب کہ وہ ایک اصولی تبدیلی عملی اثرات پیدا کر چکے اور آج جبکہ طریق کار کی یہ تبدیلی پوری طرح برگ و بار لا چکی ہے، جماعت کے اندر اکثر لوگ کم از کم یہ ضرور محسوس کر رہے

ہیں کہ ”اب وہ پہلی سی بات نہیں رہی“ اور ”کچھ نہ کچھ ہم بدلے ضرور ہیں“ ۱۹۷۱ء یہ دوسری بات ہے کہ ان کی اکثریت ابھی تک اس تبدیلی کا تجربہ نہیں کر پائی ہے اور انگلی رکھ کر نہیں بتا پائی کہ ٹیڑھ یہاں واقع ہوئی ہے۔ دو سڑی یہ بات ہے کہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ عوام کا حافظہ کمزور ہوتا ہے۔ ایک وقت میں عوام ایک ہی بات سوچ پاتے ہیں اور کم ہی ایسا ہوتا ہے کہ وہ حال کے ساتھ ساتھ ماضی اور مستقبل پر بھی نگاہ رکھ سکیں۔۔۔ کسی تحریک کے دو ادوار کا فرق صرف اسی وقت نگاہوں کے سامنے آ سکتا ہے جب کہ اس کے دونوں ادوار کا تقابلی مطالعہ بیک وقت کیا جائے۔ یہاں یہ صورت ہوئی کہ جب پہلا دور تھا تو اس میں مگن تھے اور پوری طرح مطمئن۔ اور جب دوسرا دور آیا تو اس میں الجھ گئے اور اگر دل میں کبھی کوئی کھٹک پیدا بھی ہوئی تو اسے وقت کی ہنگامی مصروفیتوں نے دبا دیا اور اس بات کا موقع ہی نہ دیا کہ اس پر سوچ بچار کر کے کوئی رائے قائم کی جاسکے۔

بہر حال اب جب کہ یہ دونوں ادوار بیک وقت سامنے رکھ دیئے گئے ہیں ان کا آپس میں فرق و تفاوت بالکل نمایاں اور واضح ہے۔ آئیے ذرا دونوں نکات کا جائزہ لیں!

## نکتہ اول میں تضاد

★ دور اول میں پوری شدت کے ساتھ کہا گیا تھا کہ ”اسلامی حکومت“ کے قیام کا بس ایک ہی راستہ ہے۔ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہوں اقتباسات مندرجہ ص ۶۶-۶۸) (تحریر ہذا)

۱۹۷۱ء اور یہی وہ عمومی احساس تھا جو جماعت اسلامی کے اراکین اور کارکنان کی ایک بہت بڑی تعداد میں پایا جاتا تھا جس نے نومبر ۱۹۵۵ء کے آل پاکستان اجتماع کے موقع پر اتنی شدت اختیار کی کہ جماعت کی مرکزی مجلس شورائی کو اس کے اسباب کا سراغ لگانے کے لئے ”جائزہ کمیٹی“ تشکیل کرنا پڑی۔

لیکن اب پورے اطمینان سے کہہ دیا گیا کہ

”واضح طور پر جان لیجئے کہ یہاں اسلامی نظام کا قیام صرف دو طریقوں سے

ممکن ہے.....“ (رسائل و مسائل - مولانا مودودی)

اور پھر جس طریقے کو واحد ممکن طریقے کی حیثیت سے پیش کیا جاتا تھا یعنی یہ کہ ”معاشرے کو جڑ سے ٹھیک کرنے کی کوشش کی جائے اور ایک عمومی تحریک اصلاح کے ذریعے سے اس میں خالص اسلامی شعور اور ارادے کو بتدریج اس حد تک نشوونما دیا جائے کہ جب وہ اپنی پختگی کو پہنچے تو خود بخود اس سے ایک مکمل اسلامی نظام وجود میں آجائے“..... اسے اب ایک طریقے کی حیثیت سے تسلیم کر کے ترک کر دیا گیا اور اس طریقے کو اپنا لیا گیا جس کے بارے میں بالوضاحت کہا گیا تھا کہ اس سے اسلامی حکومت کا قیام ممکن بھی نہیں ہے۔

★ دورِ اول میں صاف صاف کہہ دیا گیا تھا کہ تحریک مسلم لیگ اپنی نوعیت اور طریق کار سے صرف ایک قومی سٹیٹ وجود میں لاسکتی ہے۔ اسلامی ریاست کا اس کے ذریعے قائم ہو جانا بالکل ایسے ہے جیسے نیم کے بیج سے آم کے درخت کا آگ آنا۔

لیکن اب زور دار دلائل کے ساتھ ثابت کیا جانے لگا کہ تحریک پاکستان کا عین تقاضا یہ ہے کہ پاکستان ایک اسلامی ریاست ہو۔ اور اس میں ایک ٹھیکہ اسلامی ریاست قائم ہوا کہا گیا کہ تحریک پاکستان کا منطقی نتیجہ ایک اسلامی ریاست ہونا چاہیے۔ اور خواب دیکھے جانے لگے کہ تحریک پاکستان ہی کو اس کے منطقی نتائج پر پہنچا کر اسلامی نظام کو وجود میں لایا جاسکتا ہے۔

★ پہلے واضح طور پر اعلان کیا گیا تھا کہ قیام پاکستان کے بعد بھی ہم مجبور ہوں گے کہ اپنے اسی فطری طریق کار پر کام کرتے چلے جائیں۔ مسلمانوں کے ایک قومی سٹیٹ کے عالم وجود میں آجانے سے ”حکومت الیہ“ کے قیام میں کسی آسانی کی توقع نہیں ہے۔ اور اسی بنا پر کہا گیا تھا کہ جب ہمیں پھر بھی آج ہی کی طرح تحریک چلانی ہوگی تو کیوں نہ ابھی سے اپنے طریق کار کے مطابق کام شروع کر دیں۔ ایک لا حاصل کام کے

لیے ہم اپنی منزل کھوئی کیوں کریں۔ (ملاحظہ ہو اقتباس مندرجہ درجہ ص ۱۷۱ تحریر ہذا)  
 لیکن اب۔۔۔ اپنے آپ کو اصولاً تحریک پاکستان میں فٹ کر لیا گیا۔ اور۔۔۔۔۔  
 امید باندھی گئی کہ قیام پاکستان کے ذریعے  
 ”اسلامی نظام کے نصب العین تک پہنچنے کے لیے ایک سہل ترین اور قریب  
 ترین راستہ ہمارے ہاتھ آیا ہے۔“

(ملاحظہ ہو قیام نظام اسلامی کی صحیح ترتیب)

★ کہا گیا تھا۔۔۔۔۔ ”وہ قومی حکومت جس پر اسلام کا نمائشی لیبل لگا ہو اور وہ اسلامی  
 انقلاب کا راستہ روکنے میں اس سے بھی زیادہ جری و بے باک ہوگی جتنی غیر مسلم  
 حکومت ہوتی ہے۔۔۔۔۔ غیر مسلم حکومت جن کاموں پر قید کی سزا دیتی ہے وہ مسلم قومی  
 حکومت ان کی سزا پھانسی اور جلا وطنی سے دے گی اور پھر بھی اس حکومت کے لیڈر  
 جیتے جی غازی اور مرنے کے بعد رحمتہ اللہ علیہ ہی رہیں گے۔“  
 لیکن اب امیدیں باندھی گئیں کہ:

”جن لوگوں کے ہاتھ میں اس وقت زمام کار ہے وہ اسلام کے معاملے میں  
 اپنے نفس اور اپنے ان وعدوں کے بارے میں جو انہوں نے اپنی قوم سے کیے  
 تھے اتنے صادق ہوں کہ اسلامی حکومت قائم کرنے کی جو اہلیت ان کے اندر  
 مفقود ہے اسے خود محسوس کر لیں اور ایمان وادبی کے ساتھ مان لیں کہ  
 پاکستان حاصل کرنے کے بعد ان کا کام ختم ہو گیا ہے اور یہ کہ سب یہاں اسلامی  
 نظامِ فقیر کرنا ان لوگوں کا کام ہے جو اس کے اہل ہوں۔۔۔۔۔“

اگر یہ بھی ”قضا“ نہیں ہے تو فرمایا جائے کہ قضا توور کس چیز کا نام ہے؟  
 ذرا ایک نظر ”ریڈیو پاکستان“ سے نشر شدہ اس مباحثے پر بھی ڈال لیجئے جو  
 ریاست پاکستان کی آئندہ نوعیت پر مولانا مودودی صاحب اور جناب وجیہ الدین  
 صاحب کے درمیان ہوا۔ اس مباحثے میں ساکمل (جناب وجیہ الدین) کا سوال ملاحظہ



س۔ ”میری رائے میں ہر ملک کا سیاسی نظام اس کے باشندوں کے رسم و رواج، اخلاق، عادات و خصائل اور اعتقادات و توہمات کا پر تو ہوتا ہے۔ ریاستی نظام بجائے خود کسی فلسفے یا مذہب کا پر تو نہیں ہو سکتا۔ اگر ایسا بنانے کی کوشش کی جائے تو وہ ایک مصنوعی اور عارضی کوشش ہوگی۔ قدیم یونان کی شہری ریاست افلاطون کے تخیل کی پیداوار نہیں تھی بلکہ اس انداز فکر اور فلسفہ زندگی کی پیداوار تھی جو یونان کے باشندوں میں مشترک تھا۔ اس طرح اگر ہم اسلامی ریاست کی تعمیر چاہتے ہیں تو ہمیں چاہیے کہ پاکستان کے باشندوں میں صحیح اسلامی سرٹ پیدا کریں اور انہیں دین کی اصل اقدار سے روشناس کرائیں۔ جب یہ تعداد مضبوط ہو جائے گی اور قومی گیر کڑ میں اسلامی تصورات پوری طرح سرایت کر جائیں گے، اس وقت ہمارا سیاسی نظام خود بخود اسلامی رنگ اختیار کر لے گا۔ میری نظر میں وہ وقت ابھی دور ہے جب ہم ملکی طرز پر اسلامی تصورات کو قبول کر لیں گے۔ اس لیے اسلامی ریاست کو قائم کرنے کی تمام کوششیں پیش از وقت ہیں۔ ہماری بنیادیں ابھی اتنی استوار نہیں کہ ہم ان پر ایک عمارت کھڑی کر سکیں۔“

صاف محسوس ہوتا ہے کہ یہاں جناب ساکمل بالکل اسی ذہنیت کا مظاہرہ کر رہے ہیں کہ جو خود جماعت اسلامی نے اپنے دورِ اول میں پیدا کی تھی۔ ٹھیک وہی نقطہ نظر جو کسی ملک کے سیاسی نظام اور اس کی حکومت کی حیثیت کے بارے میں خود مولانا مودودی صاحب نے ایک طویل عرصے تک پیش فرمایا تھا جب ان کے سامنے پیش کیا گیا تو ان کا جواب تھا:

”آپ نے سچ فرمایا کہ ایک ملک کا سیاسی نظام اس کے باشندوں کی اخلاقی اور ذہنی حالت کا پر تو ہوا کرتا ہے۔ اب اگر پاکستان کے باشندے اسلام کی طرف ایک پر زور میلان رکھتے ہیں اور ان کے اندر اسلام کے راستے پر آگے بڑھنے کی خواہش موجود ہے تو کیوں نہ ان کی قومی ریاست ان کے اس میلان

اور اس خواہش کا پر تو ہو۔ آپ کا یہ ارشاد بھی بالکل درست ہے کہ اگر ہم پاکستان کو ایک اسلامی ریاست بنانا چاہتے ہیں تو ہمیں پاکستان کے باشندوں میں اسلامی شعور، اسلامی ذہنیت اور اسلامی اخلاق پیدا کرنے کی کوشش کرنی چاہیے مگر میں نہیں سمجھا کہ اس کوشش میں حصہ لینے سے آپ خود ریاست کو کیوں مستثنیٰ رکھنا چاہتے ہیں؟.....”

یہاں مولانا نے اصل بات سے کئی کتر اکربات بنانے کی کوشش فرمائی ہے اور اس مفروضے کے دامن میں پناہ لی ہے جو خط کشیدہ الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔۔۔۔۔ لیکن کون کہہ سکتا ہے کہ مولانا کا یہ مفروضہ غلط نہیں تھا۔ اور خود مولانا کے قبل تقسیم کے ارشادات سے بالکل مختلف اور متضاد نہیں تھا

### نکتہ ثانی میں تضاد

● انقلابِ قیادت کے بارے میں پہلا نقطہ نظریہ تھا کہ ”قومی ریاست میں جب تک دو دھروں ہی کے افکار و نظریات و ذہنیت و عقائد بدل نہ دیئے جائیں اس وقت تک کسی اصول پسند اور اسلام پرست قیادت کا ان میں سے ابھرنا بالکل ناممکن ہے۔“ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو اقتباس از ”اسلامی حکومت کس طرح قائم ہوتی ہے“

مندرجہ برص ۶۹ تحریر ہوا)

لیکن۔۔۔ اب عوام کی ذہنیت، ان کی پسند اور ناپسند، ان کے خیالات و افکار اور ان کی سیرت و اخلاق میں انقلاب پیدا کیے بغیر محض اس بات سے کہ انہیں اس وقت کی ”قومی قیادت“ سے بدظن اور مایوس کر دیا جائے، اس بات کی توقعات وابستہ کی جا رہی تھیں کہ ایک صالح قیادت برپا ہو جائے گی۔

اس معاملے میں دورِ اول کے خیالات اور نظریات سے ایک واضح تضاد کے علاوہ ”سادہ لوحی“ اور ”بھولے پن“ کا بھی ایک شاہکار سامنے آتا ہے: کیا واقعی یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ ”انقلابِ قیادت“ اگر اس کا مطلب قیادت میں کوئی اصولی اور

بنیادی تغیر ہے، صرف اس طرح رونما ہو سکتا ہے کہ ایک خاص وقت کی برسر اقتدار ٹیم سے عوام کو بدظن کر دیا جائے۔ یہاں یہ بات تو صحیح طور پر ہی سمجھی گئی تھی کہ تقسیم کے بعد قیادت کے میدان میں اس بنا پر ایک ہلکا سا خلا واقع ہوا تھا کہ اس وقت کی قیادت نے صرف قیام پاکستان تک کے لیے پروگرام اپنی قوم کے سامنے رکھا تھا اور اب جس مقصود کے لیے سچی کی گئی تھی اس کے حاصل کر لینے کے بعد اس کے پاس قوم کے لیے کوئی خاص پروگرام نہ تھا اور یہ قیادت کرنے والی ٹیم میں افراد کی تبدیلی کے لیے ایک آسان موقع تھا لیکن کیا بس اسی سے قیادت میں کوئی اصولی تغیر بھی پیدا کیا جاسکتا تھا۔ جس نے بھی ایسا سمجھا اس نے اپنی سیاسی بے بصیرتی کا کھلا ثبوت فراہم کیا۔ آخر اس وقت انفرادی اور اجتماعی زندگی جس نہج پر گزاری جا رہی تھی اس میں کون سا اصولی اور بنیادی تغیر واقع ہوا تھا؟ کیا لوگوں کے نظریات بدل گئے تھے اور ان کے افکار میں انقلاب آچکا تھا؟ کیا ان کی پسند اور ناپسند کا معیار اسلام اور صرف اسلام بن چکا تھا؟۔۔۔ کیا انہوں نے اسلام کے مطابق اپنے اخلاق و معاملات کو تبدیل کر لیا تھا؟۔۔۔ کہ اب اس بات کی توقع کی جاتی کہ ان کی قیادت میں اس طرح کی تبدیلی پیدا ہو سکتی ہے کہ ”ایک صالح قیادت“ برسرِ کار آجائے۔۔۔ اور اگر ایسی کوئی تبدیلی پورے نظام زندگی میں واقع نہیں ہوئی تھی اور یقیناً بالکل نہیں ہوئی تھی تو پھر انقلابِ قیادت کی توقع بچوں کی سی خام خیالی سے زیادہ اور کیا قرار دی جاسکتی ہے؟

یہ صحیح ہے کہ آپ اس وقت کی قیادت کرنے والی ٹیم پر تنقید کر کے اسے کمزور کر سکتے تھے اور اس میں کلام نہیں کہ عوام کو ان سے بدظن اور مایوس کیا جاسکتا تھا۔۔۔ لیکن یہ بات آپ نے کس طرح سمجھ لی تھی کہ اس طرح قیادت میں صالح انقلاب بھی برپا کیا جاسکتا ہے۔۔۔ اس تخریب کے بعد کسی تعمیر کی توقع بالکل غلط تھی۔ تخریب آپ کر سکتے تھے اور آپ نے کی، لیکن تعمیر کے سلسلے میں آپ کی توقعات ”سنانے خواب“ سے زیادہ حقیقت نہ رکھتی تھیں اور اس کا تجربہ آپ کو بعد کے حالات سے ہو گیا۔

واقعہ یہ ہے کہ اس دور کی ان تحریروں کا مطالعہ کیا جائے جو انقلابِ قیادت کے

سلسلے میں خصوصاً نعیم صدیقی صاحب کے قلم سے نکلیں تو پڑھ کر حیرت ہوتی ہے کہ اتنے بڑے علمی مرتبے کے لوگ جن کا مطالعہ وسیع اور جن کی نظرس باریک بین اور دور رس واقع ہوئی ہیں اس دور میں اس معاملے میں کس طرح کی بچکانہ باتیں کرتے رہے ہیں! انقلابِ قیادت کا نعرو اس طرح بلند کیا گیا اور اس کے لیے اتنے زور سے ہلہ بولا گیا (اگرچہ یہ سب کچھ تقاصر "کانغذی" دنیا میں... یعنی صرف ترجمان القرآن کے اشارات کے کالموں میں ہی) کہ محسوس ہوتا تھا کہ بس یہ مورچہ تو اب سر ہونے کو ہے اور یہ تبدیلی تو اب واقع ہو اچاہتی ہے!

اس میں حیرت و استعجاب کا ایک اور پہلو بھی ہے اور وہ یہ کہ آخر وہ کون سی قیادت تھی کہ جس کو برسرِ کار لانے کے لیے یہ پاؤں نیلے جا رہے تھے۔ ملک کے دوسرے سیاسی حلقوں اور طبقوں اور مسلم لیگ کی اُس وقت کی قیادت میں تو سرے سے کوئی اصولی اور بنیادی فرق موجود ہی نہ تھا بلکہ دوسرے طبقے ہمارے مطلب کے لحاظ سے مسلم لیگ سے بھی زیادہ ناکارہ تھے... تو اس کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا کہ انقلابِ قیادت سے مراد ان میں سے کسی کی قیادت کا برسرِ اقتدار آنا ہو... تو پھر لے دے کر ایک ہی گروہ رہ جاتا ہے یعنی جماعت کا اپنا حلقہ۔ تو حیرت ہوتی ہے کہ کیا جماعت کے اکابرین واقعی یہ خیال رکھتے تھے کہ اس وقت ان کے پاس ایک ایسی ٹیم پیدا ہو چکی تھی جو ایک ملک کے کاروبار اور اس کے نظام کو سنبھالنے کے قابل ہو، قطع نظر اس سے کہ اس کے واقعتاً اقتدار تک پہنچنے کے لیے حالات سازگار تھے یا نہ تھے... میں تو اس بات میں بھی شبہ ہی نہیں کرتا بلکہ اسے اپنے بارے میں محض ایک خوش فہمی اور خام خیالی قرار دیتا ہوں کہ جماعت کے پاس اُس دور ہی میں نہیں، آج تک بھی کوئی ایسی ٹیم موجود ہے جو ملک کے انتظام کو اپنے ہاتھ میں لے سکے۔

----- بہر حال ان دونوں نکات کے سلسلے میں یہ وہ واضح نقاد و تضاد ہے جو

دورِ اول اور دورِ ثانی کی جماعتِ اسلامی کے درمیان پایا جاتا ہے اور یہ وہ "خام خیالیاں" ہیں جن میں جماعت کی قیادت کرنے والی ٹیم نے پاکستان بننے ہی اپنے آپ کو

جھا کر لیا تھا۔

## آغازِ کار

یہاں تک میں نے اس اصولی اور بنیادی تضاد کو واضح کیا ہے جو دورِ اول اور دورِ ثانی کے طریقہ ہائے کار میں پایا جاتا ہے۔ اب میں چاہتا ہوں کہ ذرا جائزہ لے لیا جائے کہ گزشتہ ۹ سالوں میں ان دونوں نکات پر کیا کیا کام ہوا۔ (یہ ہر شخص تسلیم کرے گا کہ ان ۹ سالوں میں جماعت کی تمام تر مساعی صرف انہی دو کاموں پر صرف ہوئی ہیں۔ علمی انقلاب اور اخلاقی اصلاح کا نام تو ضرور کبھی کبھی لیا گیا ہے لیکن ان دونوں جتوں میں عملاً کوئی کام نہیں ہو سکا ہے) ساتھ ہی اس بات کا بھی جائزہ لیا جائے کہ اس کام کے کیا نتائج ظاہر ہوئے۔ اور اس ۹ سال میں ”ہم نے کیا پایا اور کیا کھویا“۔۔۔ اس ”میزانِ نفع و نقصان“ کے ساتھ ساتھ ان مخصوص کاموں کا تذکرہ بھی آ جائے گا جن میں جماعتِ اسلامی نے اپنے آپ کو اس غلط طریق کار کی بدولت پھنسا لیا ہے۔۔۔ اس پورے جائزے سے معلوم ہو گا کہ اس غلط طریق کار نے ہمیں کہاں لا کھڑا کیا ہے۔۔۔

خشتِ اول چوں نہ معمار کج

تا ثریا ی رود دیوار کج

ساتھ ہی اس سے یہ بھی واضح ہو گا کہ ایک صحیح راہ پر چلنے والے کے لیے

”فَسَبِّحْهُ لِيُبَدِّلَ لِي سُرِّي“ اور ایک غلط کار کے لیے ”فَسَبِّحْهُ لِيَلْعَنَ سُرِّي“

کی الٹی سُنَّت کا مظاہرہ عملی دنیا میں کس طرح ہوتا ہے۔

## قراردادِ مقاصد

مولانا مودودی صاحب نے ۱۹۴۸ء کے اوائل میں کام کی ابتداء بیک وقت دو

نہروں یعنی ”دستورِ اسلام“ اور ”انقلابِ قیادت“ سے کی تھی اور دونوں کے لیے ابتداء کی کام بھی خود ہی مکمل کر دیا تھا۔ ۱۹۴۸ء کے اواخر میں مولانا تومر قنار کر لیے گئے لیکن ”دستورِ اسلامی“ کی یہ مہم زور پکڑتی چلی گئی۔ اس کا مطالبہ عوام کا اپنا مطالبہ بن گیا اور تیرہ صغیر ہندو پاک کے دورِ جدید کی تاریخ میں غالباً پہلی مرتبہ مسلمان رائے عامہ نے اپنا مظاہرہ اس قوت کے ساتھ کیا کہ دیکھنے والوں کی آنکھیں کھلی رہ گئیں۔ بالآخر ۱۳ مارچ کو ”قرارداد مقاصد“ پاس ہو گئی۔

یہ وہ پہلی ”فتح“ ہے جو پاکستان میں جماعت اسلامی کو حاصل ہوئی۔ اس کا خوب چرچا کیا گیا اور واقعہ یہ ہے کہ یہ قرارداد نہ صرف پاکستان کی بلکہ خود جماعت اسلامی کی تاریخ میں ایک بہت بڑے موڑ کی حیثیت رکھتی ہے۔ لہذا اس کے لیے جدوجہد کے دوران میں جو باتیں کہی گئیں اور اس کے پاس ہونے پر جو ردِ عمل جماعت کی جانب سے ہوا اس کا تفصیلی جائزہ ضروری ہے۔

● اس کے لیے ”مطالبہ“ کی مہم کے دوران میں..... ”برسرِ اقتدار گروہ“ کی اس کو ماننے سے پہلو تھی اور قرارداد مقاصد کے پاس کرنے میں تعویق و تاخیر کی صرف ایک وجہ بیان کی گئی کہ..... ”یہ لوگ مغرب پرست ہیں، مغربی افکار و نظریات ان کے ذہنوں میں سرایت کر گئے ہیں اور مغربی طرز کی ریاست اور معاشرے ہی کو یہ پاکستان میں برپا کرنا چاہتے ہیں“..... جہاں تک ان باتوں کا تعلق ہے ان سے قطعی انکار نہیں کیا جاسکتا لیکن ایک دوسری بات کو نظر انداز کر دینا بھی ناانصافی ہے کہ ان کی ہچکچاہٹ کی ایک اور بہت بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ جماعت نے صرف دستورِ مطالبہ ہی پیش نہ کیا تھا بلکہ ساتھ ہی انقلابِ قیادت کا نعرہ بھی بلند کر دیا تھا اور برسرِ اقتدار گروہ سنا دیکھ رہا تھا کہ اس مطالبے کے منظور کر لینے کا مطلب اسی ”نئی قیادت“ کے سامنے ہتھیار ڈال دینے کا ہو گا..... اس سلسلے میں میرا مفہوم آپ کے سامنے مزید اس طرح واضح ہو سکے گا کہ آپ اپنے ذہن سے اس معاملے کو نکال کر کسی اور ایسے معاملے کا تصور کریں کہ ایک شخص ایک بات کو حق سمجھتا ہے اور اگر عام حالات میں وہ

بات اس کے سامنے لائی جائے تو اس کے تسلیم کرنے میں تامل نہیں کرتا لیکن جب وہ دیکھتا ہے کہ اس بات کے تسلیم کرانے سے اس کے پیش کرنے والے کے پیش نظر ”کوئی اور مقصد“ بھی ہے تو فطری طور پر وہ اس حق بات کو قبول کرنے میں ہچکچاہٹ محسوس کرتا ہے اور پس و پیش سے کام لینا شروع کر دیتا ہے۔ میں اس بات پر تو اصرار نہیں کرتا کہ مسلم لیگی قیادت کی ”مطالبہ“ کے منظور کرنے میں پس و پیش کرنے کی نوعیت بعینہ یہی ہے لیکن یہ ضرور ہے کہ۔۔۔۔۔ ایسی بات بھی تھی ضرور!

● پھر اس قرارداد کے پاس ہونے پر اس کا پورا Credit خود لینے کی کوشش کی گئی اور اسے اپنی ”فتح“ کی حیثیت سے پیش کیا گیا۔

اولاً یہ بات خلاف واقعہ تھی اور اگرچہ اس میں شک نہیں کہ جماعت نے واقعتاً اس کام کے سلسلے میں بڑی جدوجہد کی تھی اور اس قرارداد کے پاس ہونے میں غالب حصہ اسی کی مساعی کا تھا لیکن اس میں بھی کوئی شک نہیں ہے کہ اس قرارداد کے پاس ہونے میں کچھ اور حلقوں کی مساعی کو بھی دخل تھا اور علامہ شبیر احمد عثمانی مرحوم اور ان کے رفقاء کی مساعی تو اس معاملے میں فیصلہ کن ثابت ہوئیں۔

اور ثانیاً اس طرز بیان نے جماعت اسلامی کو اسلامی نظام۔۔۔۔ اور نظام اسلامی کو جماعت اسلامی کے ساتھ لازم و ملزوم قرار دے دیا اور اس طرح غریب ”اسلامی نظام“ بین الجماعتی سیاست کا مسئلہ بن کر رہ گیا۔ شاید اسے ”دور کی کوڑی“ لانا کہا جائے لیکن ذرا غور کیا جائے تو صاف نظر آجائے گا کہ وہ ذہنیت جس کا مظاہرہ کراچی میں مجلس عمل کے اجلاس میں مولانا محمد علی جانندھری صاحب نے کیا کہ چلتے

”کہ اسلامی دستور اور اسلامی نظام کے ساتھ لوگ جس جماعت کو لازماً مراد

لیتے ہیں وہ جماعت اسلامی ہے۔ اگر اس کی جدوجہد میں حصہ لیا جائے تو

---

نٹے یہ اس زمانے کا ذکر ہے جب تحریک فتنہ نبوت کے دوران کراچی میں کل جماعتی مجلس عمل کے اجلاس میں یہ تجویز پیش ہوئی کہ قادیانیوں کو ایک غیر مسلم اقلیت قرار دینے کے مطالبے کو ”مطالبہ دستور اسلامی“ میں مدغم کر دیا جائے!

Credit سارا اجتماع لے جائے گی۔ ہمارے ہاتھ کیا آئے گا" (روایت

بالمعنی)

جماعت اسلامی کے اپنے اس طرز بیان ہی سے پیدا ہوئی تھی۔

جان مسلم لیگی قیادت کے بارے میں یہ بیان کیا گیا کہ یہ قرارداد اس نے پاس نہیں کی بلکہ اس سے کرائی گئی ہے۔

"کہ میں آیا نہیں لایا گیا ہوں"

اور اس کے پاس ہونے کو ان کے مقابلے میں اپنی ایک "صحیح" کی حیثیت سے پیش کیا گیا۔ اس قرارداد کے پاس کرنے والوں کے بارے میں مولانا مودودی کے رہکار کس ملاحظہ ہوں:

"ان حضرات کے قرارداد مقاصد پاس کرنے کی حیثیت بالکل ایسی ہے

جیسے کوئی میم صاحبہ کسی مسلمان نواب یا رئیس زادے سے نکاح کرانا چاہے

اور وہ اپنے اور اپنی اولاد کے لیے وراثت کے حقوق اور مسلمان سوسائٹی میں

برابری کے حقوق حاصل کرنے کے لیے کلہ اسلام پڑھ لے۔ لیکن نہ اس کے

سے پہلے اس کی زندگی میں کوئی تغیر آئے اور نہ اس کے بعد کوئی تبدیلی رونما

ہو۔ جیسی میم صاحبہ وہ پہلے تھیں ویسی ہی میم صاحبہ وہ بعد میں رہیں۔"

زرا انفسیاتی اعتبار سے خود اپنے آپ کو ان لوگوں کی پوزیشن میں رکھ کر سوچنے

کہ کیا اس سے چڑ اور جنیٹا ہٹ کا پید ہونا فطری بات نہیں ہے۔ میں یہ تو نہیں کہتا کہ

ان لوگوں میں اسلامی نظام۔۔ اور قرارداد مقاصد کے بعد دستور اسلامی کے مطالبے

سے جو چڑ پیدا ہوئی وہ سراسر اس طرز بیان ہی سے پیدا ہوئی لیکن یہ کہے بغیر بھی نہیں

رہ سکتا کہ اس میں اس کو دخل کم و بیش تھا ضرور!

پھر مجھے تو اس "صحیح" ہی میں ان تمام خصوصوں اور

Complications کی بنیاد نظر آتی ہے جن سے جماعت کو بعد میں دوچار ہونا



● اس قرارداد ہی سے ”ریاست پاکستان“ کی نظری اور اصولی حیثیت اور اس کی واقعی اور حقیقی کیفیت کے تضاد کا وہ غمخوار شروع ہوا جس نے بعد میں جماعت کی راہ میں ایک ایک قدم پر مشکلات پیدا کیں۔

— حقیقتاً — قرارداد سے قبل اور اس کے بعد کے پاکستان میں سرمو فرق واقع نہ ہوا تھا۔ وہی نظریات و افکار تھے، وہی کردار و اخلاق تھا، وہی دلچسپیاں تھیں، معاشرے کی حالت میں کوئی فرق واقع نہ ہوا تھا۔ اوپر سے نیچے تک کہیں کوئی تبدیلی نہ تھی۔۔۔۔۔ خود مولانا مودودی کے الفاظ میں:

”در حقیقت یہ ایک ایسی بارش تھی کہ نہ جس کے پہلے کوئی گناٹا مٹی اور نہ جس کے بعد کوئی روئیدگی پیدا ہوئی۔ اس قرارداد کے پاس ہونے کے دو چار دن پہلے تک بھی اس بات کے کوئی آثار نہیں تھے کہ کوئی واقعہ ہو۔ نہ والا ہے۔ اس بارش سے پہلے ٹھنڈی ہوا تک نہیں چلی بلکہ اس کے برس جانے کے بعد معلوم ہوا کہ ایک حادثہ تھا جو آیا اور گزر گیا۔“

— لیکن نظری طور پر — اس قرارداد نے ریاست پاکستان کو ایک ”اسلامی ریاست“ کا درجہ دے دیا۔ مولانا مودودی نے اس قرارداد و مقصد کا تجزیہ کر کے فرمایا:

”..... ہم ہاتھوں کی وجہ سے اس اقرار کے وہی معنی ہیں جو لا ایلہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے ہیں۔ پس اس کلمے کے ادا کرنے کی وجہ سے جاری ریاست اصولی حیثیت سے اسلامی ہو گئی ہے۔۔۔۔۔“

یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ”قرارداد مقصد“ سے پورے کلمہ طیبہ کا مفہوم اخذ کرنا بھی ایک طویل اور پیچ در پیچ استدلال کے ذریعے ہی ممکن ہوا تھا۔ اس قرارداد کی نقل ”اسلامیت“ یہ چند الفاظ ہیں:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

چونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کل کائنات کا بلا شریکت غیرے حاکم مطلق ہے

اور اس نے جمہور کی وساطت سے مملکت پاکستان کو اختیارِ حکمرانی اپنی مقرر کردہ حدود کے اندر استعمال کرنے کے لیے نیا نیا عطا فرمایا ہے اور چونکہ یہ اختیار

حکمرانی ایک مقدس امانت ہے۔

ان میں ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کا مفہوم تو بہر حال از خود موجود ہے لیکن

”مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ“ کا مفہوم اس استدلال سے اخذ کیا گیا ہے کہ جس کے تحت

خود ”لا الہ الا اللہ“ سے بھی اسے اخذ کیا جاسکے۔ غور کا مقام ہے کہ اگر اس

استدلال سے کلہرِ طیبہ کے جزو ثانی کو اس کے جزو اول ہی سے اخذ کیا جاسکتا ہے تو اس

جزو ثانی کے ایک مستقل اور لازمی جز کی حیثیت سے گلے میں رکھنے کی ضرورت ہی کیا

تھی۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ گویا جماعت اسلامی منظرِ پیشی تھی کہ دستور ساز اسمبلی

ذرا ایک بات کر دے خواہ وہ کتنی ہی ناقص اور نامکمل ہو تو فوراً اسلامی ریاست کا لیبل

پاکستان پر چسپاں کر دیا جائے!

بہر حال ریاستِ پاکستان کی نئی نظری حیثیت نے جماعت اسلامی کے طرز عمل کو

ایک ”سیاسی جماعت“ کے نقشے پر ڈھال دیا۔ حالانکہ حقیقی صورت حال کے اعتبار سے

ابھی ایک ”انقلابی جماعت“ کی سی جدوجہد در کار تھی۔ سیاسی جماعت اور انقلابی

جماعت کے طریق کار اور طرز عمل میں جو باریک سا فرق ہوتا ہے اسے خود مولانا

مودودی صاحب کے الفاظ میں سنئے:

”اب ایک جماعت تو وہ ہوتی ہے کہ جس کے پیش نظر ایک قوم یا ملک کے

مخصوص حالات کے لحاظ سے سیاسی تدبیر کے طور پر ایک خاص نظریہ اور

پروگرام ہوتا ہے۔ اس قسم کی جماعت محض ایک سیاسی جماعت ہوتی ہے۔۔۔۔

۔۔۔ دوسری جماعت وہ ہوتی ہے جو ایک کلی نظریے اور جہانی تصور

(World Idea) لے کر اٹھتی ہے جس کے سامنے تمام نوعِ انسانی کے لیے

بلا لحاظ قوم و وطن ایک عالمگیر مسلک ہوتا ہے جو پوری زندگی کی تشکیل و تعمیر ایک

نئے ڈھنگ پر کرنا چاہتی ہے۔ جس کا نظریہ و مسلک عقائد و افکار اور اصول

اخلاق سے لے کر انفرادی برتاؤ اور اجتماعی نظام کی تفصیلات تک ہر چیز کو اپنے سانچے میں ڈھالنا چاہتا ہے۔۔۔۔۔“

دونوں کی نوعیت کے اس فرق کے ساتھ ساتھ دونوں کے کارکنوں کے نقطہ نظر میں بھی زمین آسمان کا فرق واقع ہو جاتا ہے۔ سیاسی جماعت کے کارکن اس کے کام کو بس ایک اچھا اور ملک و ملت کے لیے مفید کام تو سمجھ سکتے ہیں لیکن یہ کسی طرح بھی ان کے لیے ”زندگی اور موت“ کا مسئلہ نہیں بن سکتا جبکہ ایک انقلابی جماعت کے کارکن اپنے پیش نظر کام کو اپنی زندگی اور موت کا مسئلہ سمجھتے ہیں۔ ایک اسلام پسند سیاسی جماعت اور ایک اسلامی انقلابی جماعت کے کارکنوں کے نقطہ نظر میں تو زمین آسمان کا فرق واقع ہو جاتا ہے۔ پہلی طرح کے لوگوں کے لیے ان کا کام ایک ”اضافی نیکی“ اور بھلائی کا کام ہوتا ہے اور دوسری طرح کے لوگ اپنے کام کو ”فرض عین“ سمجھتے ہیں اور اسی کی ادائیگی پر اپنے ایمان و اسلام کا سارا دار و مدار سمجھتے ہیں۔ سیاسی جماعت کے کارکن ایک نظام کو بنیادی طور پر صحیح سمجھتے ہیں اور اس کے ساتھ تعاون بھی کرتے ہیں۔ اس میں رہتے ہوئے پورے اطمینان کے ساتھ معاش کے لیے دوڑ دھوپ کرتے ہیں اور ”بھٹلنے اور پھولنے“ کی فکر کرتے ہیں۔ اور یہ سب کچھ کرتے ہوئے ان کو دل میں کوئی قباحت محسوس نہیں ہوتی۔ لیکن ایک انقلابی جماعت

تعمیر کی وجہ ہے کہ اس دور ثانی میں دور اول کے اثرات کی حیثیت سے جو انقلابی جوش کار پایا جاتا تھا نئے دور کے اپنے اثرات کے پیدا ہو جانے پر جب وہ مابعد پڑ گیا تو پھر ہر کام اور ہر مہم کے لیے جماعت کے کارکنوں کو متحرک کرنے کی غرض سے جماعت کے سرگروں میں ہر مرحلے کو ”زندگی اور موت کے مسئلہ“ کی حیثیت سے پیش کرنے کی ضرورت پیش آئی۔۔۔۔۔ فطری طور پر ایسا ہونا ہی چاہئے تھا۔ انقلابی جوش کا ثواب ختم ہو ہی گیا تھا، اب تو ہر مرحلے پر تحریک پیدا کرنے کے لیے باقاعدہ اس بات کو سمجھانے کی ضرورت تھی کہ یہ مسئلہ زندگی اور موت کا مسئلہ ہے اور اس پر نہ صرف مستقبل کا پورا انحصار ہے بلکہ ماضی کے کئے وچھڑے کے باقی رہنے یا ختم ہو جانے کا دار و مدار بھی اسی پر

کے کارکن کا معاملہ وقت کے نظام کے ساتھ تصادم اور ٹکرائش کا ہوتا ہے۔ اس کے لیے اس نظام کے ساتھ تعاون کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ پھلتے اور پھولنے اور ترقی کرنے اور مستعمل بنانے کا معاملہ تو دور رہا اس پر "قوتِ لایموت" اور زمردی کی ناگزیر ضروریات کے لیے سعی و جہد اور وقت و محنت کا صرف بھی گراں گزرتا ہے۔ اس کی ساری کوشش یہ ہوتی ہے کہ ان چیزوں کا بس ایک ناگزیر سا حصہ اپنی طرف سے لیے رکھ کر باقی سارے کا سارا اپنے پیش نظر انقلاب کے برپا کرنے میں صرف کر دے۔ جماعت کے دُورِ اول کی خصوصیات میں میں بیان کر آیا ہوں کہ اُس وقت جماعت کے کارکنوں میں بیہیمہ کی کیفیت پائی جاتی تھی۔ لیکن اس دورِ ثانی میں خصوصاً قراردادِ مقاصد کے پاس ہونے سے جو صورت حال پیدا ہوئی اس کا لازمی اور فطری تقاضا تھا کہ ایسا ہو اور عملاً ایسا ہو کہ اب جماعت کے کارکن ایک سیاسی جماعت کے کارکن معلوم ہوتے ہیں۔ ان میں کام کا بس اسی قدر جوش اور ولولہ اور اس کے لیے اسی قدر ایثار و قربانی کا مادہ باقی رہ گیا ہے جتنا سیاسی جماعتوں کے کارکنوں میں ہوتا ہے۔

اللا ماشاء اللہ۔

اور یہ بھی اس کا شائبہ تھا کہ چند سال بعد ہی جماعت کی رکیت سے ملازمین سرکار کو مستثنیٰ کر دیا گیا۔ یہ فیصلہ اسی وقت ہو جانا چاہیے تھا جبکہ ۱۹۴۹ء میں قراردادِ مقاصد کے پاس ہونے کے بعد جماعت اسلامی کی گلشنِ شہرئی نے پاکستان کو "اصولاً"

---

تک ایک شہرہ فاش صاحب ایم۔ اے "حکومتِ رشید گنگھوڑا خاں صاحب عزیز جماعت اسلامی کے پرانے حلقوں میں سے ہیں۔ اگرچہ زیادہ خیال میں تاہم ذہین ضرور ہیں۔۔۔ جو تعلیم سے فارغ ہونے کے ایک عرصے بعد تک جب جماعت کے رکن نہ بنے تو میں نے ان سے اس کے بارے میں ابتداءً سوال اور پھر بحث و مباحثہ شروع کی۔۔۔ انہوں نے اس وقت مجھ کو جواب گھمے دیادہ ان کی ذہانت پر دلالت کرتا ہے۔ انہوں نے کہا "اب جماعت کی رکیت کوئی ضروری چیز نہیں ہے۔ اب وہ ایک انقلابی جماعت نہیں بلکہ ایک سیاسی پارٹی ہے۔۔۔" میں ان کی اس بات کو تو رو نہ کر سکا البتہ دوسرے استدلال سے ان کو قائل کیا کہ جماعت کی رکیت ضروری ہے۔

ایک اسلامی ریاست تسلیم کر لیا تھا۔ اُس وقت شاید اس کا احساس نہ ہوا ہو لیکن جماعت کی نوعیت میں جو اصولی تغیر رونما ہو چکا تھا اس کا یہ نتیجہ بالآخر نکل کر رہا کہ ”دین اور سیاست کی وحدت کا سب سے بڑا علمبردار“ بالآخر یہ کہنے لگا کہ سرکاری ملازمین سیاست میں حصہ نہ لیں۔ (تقریر حیدر آباد۔ اور ”رسائل و مسائل“)

یہ ساری ہی باتیں قانوناً اپنی جگہ بالکل صحیح ہیں اور اپنے پہلے قدم کو درست ثابت کرنے کے بعد منطق کے اعتبار اور علت و معلول کے فلسفے کے تحت ان تمام باتوں کو صحیح ثابت کیا جاسکتا ہے لیکن عملاً یہ تمام باتیں اس لیے مضحکہ خیز اور بالکل غلط ہیں کہ پاکستان کی اسلامی ریاست بس اصولاً ہی اسلامی ہے۔ صحیح اسلامی انقلاب کی طرف ۷۴ء کے بعد ایک قدم بھی پیش قدمی نہیں ہو سکی ہے۔ اور یہ تمام باتیں عملاً اس وقت صحیح ہو سکتی تھیں جبکہ ایک اسلامی ریاست فی الواقع قائم ہو جاتی۔

● قراردادِ مقاصد پاس کر لینے کی ”فتح“ نے جماعت اسلامی کو ایک اور عظیم نقصان جو پہنچایا وہ یہ تھا کہ اس کے قائد اپنے اور اپنی جماعت کی قوت اور عوام میں اس کے اثر و نفوذ کے بارے میں ایک شدید غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے اور اس وقت کے بعد سے اپنے اثر اور اپنی طاقت کے بارے میں مبالغہ آمیز اندازے قائم کرنے کا جو

◀ یہاں ایک اور بات کا تذکرہ بھی ضروری ہے۔ مولانا مودودی صاحب نے ایک جگہ تحریر فرمایا ہے :

”کوئی کہتا ہے کہ تم پہلے مذہبی لوگ تھے اب سیاسی بن گئے ہو“ حالانکہ ہم پر ایک دن بھی ایسا نہیں گزرا ہے جب ہم غیر سیاسی مذہب کے لحاظ سے مذہبی رہے ہوں اور آج خدا کی لعنت ہو ہم پر اگر ہم غیر مذہبی سیاست کے لحاظ سے ”سیاسی“ بن گئے ہوں۔ ہم تو.....“

لیکن میں یہ محسوس کرتا ہوں کہ اس قسم کی باتیں کہنے والوں میں ایک اچھی بھلی تعداد ایسے لوگوں کی بھی تھی جو اسی قسم کے احساسات کے تحت ایسی باتیں کہتے تھے لیکن کچھ وہ خود واضح نہ کر پاتے تھے اور کچھ ان کو سمجھنے کی کوشش بھی نہ کی تھی۔

مرضِ جماعت اور اس کی قیامت کو لگا تھا وہ ابھی تک جان کالا کو چلا آ رہا ہے۔

اس غلط فہمی کے پیدا ہونے کی دو بڑی وجوہات تھیں۔

ایک یہ کہ ہم نے اس کام کا سارا Credit خود لیا حالانکہ اس کے پاس ہونے

میں دوسرے عوامل کو بھی دخل تھا۔ اور

دو یہ کہ ہم نے اس میں ملنا تھا اس کو ایک منطقی اور لمبے چوڑے استدلال کے ساتھ

وہ کچھ ثابت کیا کہ جو درحقیقت اس میں موجود نہ تھا۔ میری ذاتی رائے یہ ہے کہ اگر

جماعت نے دستوری مطالبے کے ساتھ ساتھ انقلابِ قیادت کا نعرہ بھی بلند نہ کر دیا ہوتا

تو مسلم لیگی قیادت اتنا کچھ تو بآسانی شروع میں ہی تسلیم کرتی۔۔۔۔۔

بہر حال قراردادِ مقاصدِ جماعتِ اسلامی پاکستان کی تاریخ میں ایک سنگِ میل اور

اہم موڑ کی حیثیت رکھتی ہے اور اس کے بہت گہرے اثرات جماعت کی آئندہ تاریخ

پر مرتب ہوئے

### پہلی دستوری سفارشات

نکتہ اول یعنی دستوری جدوجہد میں جماعتِ اسلامی کو بظاہر دوسری کامیابی اس

وقت حاصل ہوئی جب ۱۹۵۰ء میں خان لیاقت علی خان صاحب کے دورِ وزارتِ عظمیٰ

میں ہی پہلی دستوری سفارشات پیش ہوئیں اور بہت سی وجوہات کی بنا پر ردی کی

نوکری کی نذر ہو گئیں۔

ان سفارشات کے واپس لیے جانے کے اصل اسباب برسرِ اقتدار گروہ کے

آپس کے اختلافات، مشرقی اور مغربی پاکستان کی قیادتوں کا جوڑ توڑ اور مرکز میں حصول

اقتدار کے لیے کشمکش اور تصادم تھے۔ یہ معاملہ قراردادِ مقاصد کی منظوری سے بالکل

مختلف نوعیت کا تھا۔ اس معاملے میں واقعتاً عوامی مطالبے ہی کے اثرات تھے جو اس

قرارداد کی شکل میں رونما ہوئے لیکن سفارشات کی واپسی کے معاملے میں ہر سوچنے

کھننے والا شخص جانتا ہے کہ عوام کے مطالبات کو اس قدر دخل نہ تھا جس قدر

برسر اقتدار ٹیم کی آپس کی پھوٹ اور باہمی تصادم کو۔ لیکن اس واقعے کو بھی ”عوامی فتح“۔۔۔ اور اس سے بڑھ کر ”جماعت اسلامی کی فتح“ قرار دیا گیا اور اس نے ان تمام نفسیاتی اثرات کو دو چند کر دیا جن کا تذکرہ پہلے کیا جا چکا ہے۔ یعنی برسر اقتدار گروہ میں جماعت کے مطالبہ نظام اسلامی و دستور اسلامی سے چڑھ کر مطالبہ دستور اسلامی اور جماعت اسلامی کا آپس میں لازم و ملزوم سمجھا جانا اور جماعت اسلامی کے قائدین کا اپنی طاقت اور اثر و نفوذ کے بارے میں غلط اندازوں کا قیام۔

بہر حال پہلے نکتے پر جماعت اسلامی کی جدوجہد کو بظاہر ہی سہی کامیابی سے ہمکنار ہو رہی تھی لہذا فطری بات تھی کہ اس پر مزید جدوجہد جاری رکھی جاتی اور ایسا ہی فی الواقع ہوا۔

### انتخابات پنجاب ۶۵ء

اپنے پروگرام کی شن اول کے ساتھ ساتھ جماعت نے شن دوم پر بھی مسلسل کام جاری رکھا تھا۔ تقسیم سے قبل جس بات کی توقع ظاہر کی گئی تھی (ملاحظہ ہوں ص ۱۳۱ پر مندرج اقتباس کے خط کشیدہ الفاظ) اس کے احساس کو مولانا مودودی صاحب نے ”ترجمان القرآن“ کے مسلسل چار پرچوں (جون تا ستمبر ۶۳ء) کے

تک اس کا ایک اندازہ اس وقت ہوا جب ڈھاکہ میں مرحوم لیاقت علی خان صاحب سے مولانا مودودی اور جماعت اسلامی کے بارے میں سوال ہوا تو ان کے منہ سے بے ساختہ جو بات جماعت اور مولانا کے بارے میں نکلی وہ یہ تھی کہ وہ اور جماعت اسلامی اقتدار کے طلب گار ہیں۔۔۔۔ غالباً کچھ اس طرح کے الفاظ تھے :

”وہ (مولانا مودودی) پاکستان کے امیر المؤمنین بننا چاہتے ہیں، حالانکہ پاکستان تو صحیح معنی میں ابھی بنا ہی نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ پاکستان کو بن لینے دو، پھر جو جس کی مرضی ہو بن لیتا“

اس فقرے میں صرف لیاقت علی ہی نہیں اس وقت کے پورے برسر اقتدار گروہ کا ذہن بول رہا تھا۔

”اشارات“ میں اجاگر اور نمایاں کرنے کی پوری کوشش کی تھی۔ آپ کی گرفتاری کے بعد جناب نعیم صدیقی صاحب نے ترجمان کی ادارت سنبھالی اور ان کی زیر ادارت ترجمان کے اشارات اسی ایک مسئلے کے لیے وقف رہے۔ انہوں نے پاکستانی قوم۔۔۔ اور مملکتِ خداداد پاکستان کے تمام مسائل کا حل ”ایک صالح قیادت“ بتایا۔ ساتھ ہی اس صالح قیادت کے نقش و نگار بھی اجاگر کیے جاتے رہے۔ چنانچہ مولانا عبدالغفار حسن صاحب کے قلم سے ایک مضمون اسی موضوع پر لکھا ہوا ترجمان میں شائع ہوا۔ یہ کوششیں جاری ہی تھیں کہ پنجاب کے انتخابات کا موقع آ گیا۔ یہ گویا اب تک کی کسی ہوئی ساری محنت کا پھل حاصل کرنے اور فصل کاٹنے کا وقت تھا۔ چنانچہ جماعت نے اس میں حصہ لینے کا فیصلہ کیا۔

پہلی ایسری سے رہا ہونے کے فوراً بعد جو تقریر مولانا مودودی صاحب نے لاہور میں کی، اس میں انتخاب میں حصہ لینے کے ارادے کا اظہار ہو گیا تھا اور اسی میں جماعت کا ایک بے قاعدہ منشور بھی پیش کر دیا گیا تھا۔ انتخاب کے موقع پر منشور جماعت اسلامی کو باقاعدہ مرتب کر کے بڑی آن بان کے ساتھ شائع کیا گیا اور انتخابات میں چھلانگ لگادی گئی۔

اس موقع پر اولاً جماعت اسلامی نے علی رؤف صاحب کو اطلاع دینا ضروری سمجھا کہ محض اس حتمی مقصد کی خاطر کہ برسرِ اقتدار گروہ کو اقتدار سے محروم کر دیا جائے ہمارا کسی ایسے گروہ یا کسی ایسی جماعت سے تعاون اور اشتراک کرنا خارج از بحث ہے جو نظریات و مقاصد اور اصول و طریقہ ہائے کار میں ہم سے اختلاف رکھتے ہوں۔ یاد رہے کہ اس موقع پر مرحوم حسین شہید سہروردی صاحب کی عوامی لیگ اور نواب محمود صاحب کی جناح لیگ ایک دوسرے میں مدغم ہو کر ”جناح عوامی لیگ“ کی شکل اختیار کر چکی تھیں اور ان دونوں راہنماؤں کی طرف سے بار بار اس امر کی کوشش کی گئی تھی کہ جماعت اسلامی بھی ان کے ساتھ تعاون کرے تاکہ یہ تمام قوتیں مجتمع ہو کر کوئی مؤثر کردار ادا کر سکیں۔ لیکن جماعت اسلامی نے اپنے منہ کرہ بالا اصول کی بنا پر ایسی تمام



ثانیاً انتخابات کے موقع پر جماعت اسلامی نے ایک مخصوص طریق کار اختیار کیا جو جدید جمہوریت کی تاریخ میں واقعات انوکھے اور نرالے تجربے کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس طریق کار کی سب سے نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ اس میں امیدواری اور پارٹی سسٹم کو طریق انتخاب کے اہمات الخیانت قرار دے کر ترک کر دیا گیا۔ امیدواری کے خلاف انتہائی شدت کے ساتھ یہ کہا گیا کہ یہ سراسر حرام ہے اور اس کے جواز کے لیے کوئی دلیل موجود نہیں ہے اور جب معترضین نے اس شدت پر ٹوکا اور قرآن و حدیث اور اسلامی تاریخ سے چند شواہد ایسے پیش کیے جن سے کسی درجے میں اس کے جواز کی جانب اشارہ ملتا تھا تو ان میں سے ایک ایک کا منسکیت جو اب دیا گیا اور قطعیت کے ساتھ طے کر دیا گیا کہ اسلام میں امیدواری کے لیے کوئی جگہ موجود نہیں ہے۔ (ملاحظہ ہو "جماعت اسلامی کی انتخابی جدوجہد")

اسی طرح پارٹی سسٹم کو بھی یہ کہہ کر رد کر دیا گیا کہ یہ بھی دراصل اجتماعی پیمانے پر امیدواری ہی کی ایک صورت ہے اور اس سے وہ تمام خرابیاں دو چند بلکہ سہ چند ہو جاتی ہیں جو امیدواری سے پیدا ہوتی ہیں۔

جماعت کے "قطعی فیصلے" کے الفاظ ملاحظہ ہوں:

"رسول برحق کے یہ ارشادات ~~مکمل~~ بجائے خود حکمت و دانائی کے جو اہر تھے جن کی سچائی پر عقل عام گواہی دے رہی تھی۔ لیکن اب تو زمانے کے تجربات نے بھی ان پر مہرِ تہدیق ثبت کر دی ہے۔ اب ہم کو اس امر میں کوئی شک باقی نہیں رہا ہے کہ ہماری اجتماعی زندگی اور قومی سیاست کو جن چیزوں نے سب سے بڑھ کر گند کیا ہے ان میں سے ایک یہ امیدواری اور پارٹی ٹکٹ کا طریقہ ہے۔ اسی بنا پر جماعت اسلامی نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ اس ناپاک طریق

انتخاب کی جڑ کاٹ دی جائے۔ جماعت نہ اپنے پارٹی ٹکٹ پر آدمی کھڑے کرے گی، نہ اپنے ارکان کو آزاد امیدوار کی حیثیت سے کھڑا ہونے کی اجازت دے گی، نہ کسی ایسے شخص کی تائید کرے گی جو خود امیدوار ہو اور اپنے لیے آپ ووٹ حاصل کرنے کی کوشش کرے، خواہ انفرادی طور پر یا کسی پارٹی ٹکٹ پر۔ یہی نہیں بلکہ جماعت اپنی انتخابی جدوجہد میں خاص طور پر یہ بات عوام الناس کے ذہن نشین کرے گی کہ امیدوار بن کر اٹھنا اور اپنے حق میں ووٹ مانگنا آدمی کے غیر صالح اور نااہل ہونے کی پہلی اور کھلی ہوئی علامت ہے۔ ایسا آدمی جب کبھی اور جہاں کہیں سامنے آئے لوگوں کو فوراً سمجھ لینا چاہیے کہ یہ ایک خطرناک شخص ہے، اس کو ووٹ دینا اپنے حق میں کانٹے بونا ہے۔“

(جماعت اسلامی کی انتخابی جدوجہد)

امیدواری اور پارٹی سٹم کو حرام قرار دے کر جماعت اسلامی نے جو طریق انتخاب ایک ”صالح قیادت“ کو برسر کار لانے کے لئے اختیار کیا، وہ یہ تھا کہ جماعت اولاً ان حلقہ ہائے نیابت کو اپنی جدوجہد کے لئے منتخب کرے گی جن میں پہلے ہی سے اس کا اثر و نفوذ موجود ہے اور جہاں اس کے امکانات روشن ہیں کہ اگر محنت کی جائے تو کامیابی کی صورت پیدا ہو جائے۔ پھر ان حلقوں کے ووٹروں سے رابطہ قائم کیا جائے گا اور ان کے سامنے جماعت اپنے مقاصد کو وضاحت کے ساتھ پیش کرے گی۔ پھر جو ووٹر جماعت کے مقاصد سے اتفاق کر لیں گے ان پر مشتمل انتخابی پنجائیں بنائی جائیں گی۔ ہر ووٹر جو جماعت کی انتخابی جدوجہد سے متفق ہو یہ عہد نامہ پُر کرے گا:

”اسلامی حکومت اور صالح قیادت چاہنے والے

ووٹر کا عہد نامہ

میں ایک مسلمان پاکستانی ووٹر ہوں۔ میرا ایمان ہے کہ جو حکومت خدا کی شریعت پر قائم ہو اور جس کا انتظام خدا کے نیک بندوں کے ہاتھ میں ہو صرف

اسی کے ہاتھوں سے بندوں کو انصاف اور چین نصیب ہو سکتا ہے، اس لیے میں اپنے ملک میں ایسی ہی حکومت چاہتا ہوں۔

میں یہ بھی سمجھتا ہوں کہ اچھی اور بری حکومت قائم ہونے میں میرے ووٹ کا بھی حصہ ہے۔ میں اچھے لوگوں کو ووٹ دوں گا تو اچھی حکومت قائم ہوگی اور اس کا اجر دنیا و آخرت میں مجھے بھی ملے گا۔ اور اگر میں نے برے لوگوں کو ووٹ دیا تو بری حکومت قائم ہوگی اور اس سے صرف دنیا ہی میں مجھے اور دوسرے بندگان خدا کو تکلیف نہیں پہنچے گی بلکہ آخرت میں بھی اس کی برائیاں میرے نامہ اعمال میں لکھی جائیں گی۔

لہذا میں خدا کو حاضر ناظر جان کر عہد کرتا ہوں کہ

۱- میں ووٹ دینے میں ذاتی فائدے اور نقصان کا یا اپنی ذات اور برادری کے تعلقات کا لحاظ نہ کروں گا۔

۲- میں صرف اس شخص کو ووٹ دوں گا جو اپنی ذاتی زندگی اور اپنے گھر کی زندگی میں خدا اور رسول کے احکام کا پابند ہو، جو اپنے لین دین میں ایماندار اور اپنے معاملات میں کھرا ہو، جو اسلام سے بھی واقف ہو اور دنیا کے معاملات کی سمجھ بھی رکھتا ہو۔

۳- میں کسی ایسے شخص کو ووٹ نہیں دوں گا جو خود امیدوار بن کر کھڑا ہو اور ووٹ حاصل کرنے کے لیے دوڑ دھوپ کرے۔

۴- اگر مجھے کوئی نیک آدمی ووٹ دینے کے لیے نہ ملے گا تو میں سرے سے ووٹ ہی نہیں دوں گا۔

خدا مجھے اس عہد کو پورا کرنے کی توفیق دے، آمین۔" (ایضاً)

اس عہد نامے کو پورا کرنے والے رائے دہندگان کو ابتدائی اور ثانوی پانچائیوں کی شکل میں منظم کیا جائے گا اور پھر یہ پانچائیں اپنے حلقے میں سے ایک "صلاح

نمائندہ" منتخب کریں گی۔ اس "صلاح نمائندے" کی حسب ذیل "نشائیاں" جماعت نے

## ”صلاح نمائندے کی نشانیاں

اسلامی حکومت کو چلانے کے لئے آدمی میں یہ چار شرطیں پائی جانی ضروری ہیں :

اول : یہ کہ وہ اپنی ذاتی زندگی اور اپنے گھر کی زندگی میں اسلام کا سچا پیرو ہو، وہ خدا کے عائد کئے ہوئے فرائض کو ادا کرتا ہو، وہ کھلے کھلے گناہوں کا مرتکب نہ ہو، اس کے گھر میں خدا کے قوانین علانیہ نہ توڑے جاتے ہوں۔

دوم : یہ کہ لوگوں نے اپنے تجربے میں اس کو ایک سچا ایماندار اور کھرا آدمی پایا ہو۔ اس کی ہستی کے عام لوگ اس بات کے گواہ ہوں کہ وہ ایک نیک انسان ہے۔ وہ جھوٹا اور بد معاملہ آدمی نہ ہو، وہ حرام خور، ظالم اور دوسروں کا حق مارنے والا نہ ہو، وہ رشوتیں کھانے اور کھلانے والا نہ ہو۔ اس کا دامن لوٹ مار سے ناجائز الاٹمنٹوں سے اور بلیک مارکیٹنگ سے پاک ہو۔

سوم : یہ کہ وہ دین اسلام سے بھی واقف ہو اور دنیا کے معاملات کی سمجھ بھی رکھتا ہو۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ بڑا عالم فاضل اور کسی دینی مدرسہ کا سند یافتہ ہو۔ لیکن بہر حال اسلام کے اصولوں سے اس کا واقف ہونا ضروری ہے، کیونکہ جب تک وہ اسلام کو جانے گا نہیں، آخر وہ ایک اسلامی نظام حکومت چلائے گا کیسے؟ اور اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ دنیا کے معاملات سے بھی اچھی طرح واقفیت رکھتا ہو کیونکہ اس کے بغیر وہ آخر ان سیاسی، معاشی، تمدنی، تعلیمی، قانونی اور انتظامی مسائل کو کیسے سمجھے گا، جن پر اسلام کے اصولوں کو منطبق کرنا ہے؟

چہارم : یہ کہ وہ جاہ و طلب اور عمدے کا حریص نہ ہو۔ اس سے کوئی ایسی بات ظہور میں نہ آئے جو یہ پتہ دیتی ہو کہ وہ اسمبلی میں جانے کے لئے خود کو شاہ ہے۔“

(جماعت اسلامی کی انتخابی جدوجہد)

اور پھر یہ تصریح کی کہ:

”اس طریقے سے جو شخص بھی چھاننا جائے گا اسے حلقہ انتخاب کے عوام کی طرف سے کھڑا کیا جائے گا۔ وہ شخص خواہ جماعت اسلامی کا رکن ہو یا نہ ہو، یہ

جماعت اسی کی تائید کرے گی۔ اس کو اپنا زبردست خداداد کرنے کی ضرورت نہ ہوگی، حلقہ انتخاب کے عام لوگ اس کی طرف سے ادا کریں گے۔ وہ انتخاب کی مہم میں ایک پیسہ اپنی جیب سے خرچ نہ کرے گا، سارا خرچ حلقہ کے لوگ کریں گے۔ وہ اپنی تعریف کے گن آپ نہ گانا پھرے گا اور نہ ووٹ حاصل کرنے کے لیے اپنے ایجنٹ چھوڑے گا، اس کے اوصاف وہ لوگ بیان کریں گے جنہوں نے اسے کھڑا کیا ہو گا اور وہی اس کے حق میں عام رائے دہندوں کی رائے ہموار کریں گے۔ اس کی ذات پر اگر کچھ اچھالی جائے گی تو اسے صاف کرنے کی زحمت وہ خود نہ اٹھائے گا، یہ فرض اس کی طرف سے دوسرے لوگ انجام دیں گے۔ اس کو یہ حق تو ضرور ہو گا کہ کسی دوسرے حلقے میں کسی دوسرے مروجہ صالح کی تائید کے لیے جا کر انتخابی جدوجہد کرے، مگر خود اپنے حلقے میں اپنے لیے وہ کوئی جدوجہد کرنے کا حقدار نہ ہو گا۔ اپنے حلقے میں زیادہ سے زیادہ جو کچھ اسے کرنا ہو گا وہ صرف یہ کہ اگر حلقے کے عام لوگ اس کو دیکھنا اور اس کے خیالات سننا چاہیں گے، تو وہ ان کے جلسوں میں آئے گا اور ان کو موقع دے گا کہ وہ اسے اچھی طرح سمجھیں اور ہر پہلو سے پرکھ لیں۔“ (ایضاً)

ان اصول و ضوابط کے مطابق انتخابات میں حصہ لیا گیا۔۔۔ اور جماعت اسلامی کی پوری قوت کو ملک کے گوشے گوشے سے جمع کر کے پنجاب کے انتخابی میدان میں لے آیا گیا۔

● اس انتخاب میں حصہ لینے سے قبل اس کے بارے میں جو توقعات جماعت کے اکابرین کو تھیں، ان کا تذکرہ انتہائی ضروری ہے۔ اس لیے کہ اس سے جماعت اسلامی کے قائدین کی ملکی حالات اور معاشرے کی کیفیات کے بارے میں آراء کی صحت و عدم صحت کے بارے میں کچھ معلومات ملتی ہیں۔ مولانا مودودی صاحب کے بارے میں سنا گیا کہ وہ کم و بیش تیس سیٹوں پر کامیابی کا ”یقین“ رکھتے تھے اور مولانا اصلاحی صاحب کے بارے میں معلوم ہوا کہ انہوں نے ایک موقع پر زرا تار یک پہلو پر ژاہ

رکھنے والے ایک شخص سے مخاطب ہو کر فرمایا ”آپ اتنے مایوس ہوئے جا رہے ہیں حالانکہ ہم تو ایک کولیشن وزارت کی توقع رکھتے ہیں۔۔۔۔۔۔ یہ اس جماعت کے دو انتہائی چوٹی کے لیڈروں کی توقعات تھیں۔۔۔۔۔۔ جیسا کہ میں پہلے بھی عرض کر چکا ہوں قراردادِ مقاصد کی ”شاندار فتح“ کے بعد سے جماعت کے قائدین کو اپنے اور جماعت کے اثرات کے بارے میں بالکل غلط اندازے قائم کرنے کی عادت ہو گئی تھی۔ اس زمانے میں جماعت کے اکابرین اور عام کارکنوں میں یہ احساس عام تھا کہ بس میدان مار لیا۔۔۔۔۔۔ اور اسلامی نظام قائم ہوا کہ ہوا۔۔۔۔۔۔ (بلکہ حیرت و استعجاب کے ساتھ پوچھا جاتا تھا کہ مولانا اصلاحی صاحب کے بیان کردہ ”دعوتِ اسلامی کے مراحل“ صحیح میں سے کہاں غائب ہو گئے۔ یہ تحریک تو ان مراحل سے گزرے بغیر ہی کامیابی سے ہمکنار ہو اچاہتی ہے) (۱) ص ۱۵۵

حیرت ہوتی ہے کہ وہی مولانا مورودی جو چند ہی سال پہلے اس قوم کا صحیح صحیح تجزیہ کر چکے تھے اور جنہوں نے اس کی ایک ایک خامی اور ایک ایک برائی کو پوری وضاحت کے ساتھ کھول کھول کر بیان کیا تھا، اب اسی قوم کے بارے میں ان خوش نمیوں میں کس طرح بتلا ہو گئے!

پھر اس سے قبل صحیح تجزیہ نہ ہوا ہوتا، تب بھی یہ بات تو سیاسیات کے ایک ادنیٰ طالب علم کی سمجھ میں بھی آجانی چاہیے تھی کہ پاکستان میں ایک مخصوص معاشی اور اقتصادی نظام قائم ہے۔ یہاں کے عوام و خواص کی ایک غالب اکثریت کسی اصولِ حیات سے نا آشنا محض مفاد اور اندھی صنعت پرستی کی زندگیاں بسر کر رہی ہے۔ برادریوں اور خاندانوں کے جال نے لوگوں کو باندھ رکھا ہے۔ مزارع زمیندار اور مزدور کارخانہ دار کی مرضی کے خلاف حرکت تک نہیں کر سکتا۔۔۔۔۔۔ تو اس معاشرے میں ایک صالح قیادت آخر کون سے معجزے کے تحت برپا ہو سکتی ہے!

اور جب ہو امیں بنے ہوئے یہ کل اور مٹی کے یہ گھروندے زمین پر آرہے اور  
تیس کی بجائے جماعت کے طریق کار کے تحت ایک شخص بھی کامیاب نہ ہو سکا لے تو  
پھر اس کے سوا اور کوئی چارہ بھی نہ تھا کہ اپنی ”اصول پرستی“ ہی کو ”عظیم الشان فتح“  
کی حیثیت سے پیش کیا جاتا

اور یہ بہر حال واقعہ ہے کہ جہاں تک میری ذاتی معلومات کا تعلق ہے، جس  
اصول پرستی کا مظاہرہ جماعت اسلامی نے ان انتخابات میں صبر لیتے ہوئے کیا اس کی مثال  
جدید جمہوریت کی تاریخ شاید ہی پیش کر سکے۔ جماعت نے جو بھی طریق کار ابتداء میں  
وضع کر لیا تھا۔۔۔۔۔ قطع نظر اس سے کہ وہ غلط تھا یا صحیح۔۔۔۔۔ اور اس میں خامیاں تھیں تو  
کیا۔۔۔۔۔ بہر حال آخر دم تک اس کی پوری پابندی کی اور اس بات کو برداشت کر لیا کہ  
ایک بھی نمائندہ کامیاب نہ ہو لیکن اسے گوارا نہ کیا کہ اپنی اصول پسندی پر کوئی آنچ  
آئے! ابتداء سے لے کر انتہا تک جماعت ہر قسم کی سودا بازی سے پاک رہی اور کسی  
ایسے غلط ذریعے کو اس نے بالکل استعمال نہ کیا جس سے کامیابی کے امکانات تو روشن  
ہوتے ہوں لیکن کوئی اصول کسی طرح مجروح ہوتا ہو۔

یہ اصول پسندی جس کا جماعت اسلامی نے اس موقع پر مظاہرہ کیا جماعت کے  
اس دورِ ثانی میں بڑی نمایاں حیثیت سے سامنے آتی ہے، لیکن یہ اصل میں جماعت  
کے دورِ اول کی خصوصیات کی ”باقیات الصالحات“ کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس وقت  
تک جماعت کے دورِ اول کی وہ خصوصیات جن کا میں نے دورِ اول کا تذکرہ کرتے  
ہوئے چھٹی اور ساتویں شق میں تفصیلاً ذکر کیا ہے، شدت اور پوری آن بان کے  
ساتھ قائم تھیں اور انہی کی ایک جھلک انتخابات پنجاب کے موقع پر ظاہر شدہ اس  
اصول پرستی میں نظر آتی ہے۔۔۔۔۔

---

لے واضح رہے کہ مولوی محی الدین کھوسو ہا قاعدہ جماعت کے اختیار کردہ طریق کار کے  
تحت منتخب نہیں ہوئے تھے، بلکہ وہ اپنے ذاتی اثر و رسوخ کی بنا پر منتخب ہوئے اور ان کو  
اپنے ”صلاح نمائندہ“ کے معیار پر پورا پا کر جماعت نے Adopt کر لیا تھا

جوں جوں وقت گزر اور دورِ ثانی کے طریق کار کے نتائج رونما ہونے شروع ہوئے، رنگِ قدیم پیکا پڑتا چلا گیا اور وہ رنگ نمایاں ہوتا چلا گیا جو اس دورِ جدید کے طریق کار کا فطری اور منطقی نتیجہ تھا۔ اور آج۔۔۔۔۔ اُس وقت کی اصول پرستی کو ایک حماقت قرار دینے والے بھی جماعت میں پائے جاتے ہیں بلکہ اس کے اہم مناصب پر فائز ہیں۔ آئندہ انتخابات کے بارے میں جو طریق کار اس وقت ذہنوں میں زیرِ غور ہے وہ بالکل اس طریق کار کا ہیولی ہے جسے ایک بے اصول اور محض اقتدار پرست جماعت ہی اختیار کر سکتی ہے۔ (اس کی تفصیل آئندہ کسی موقع پر عرض کروں گا) ۷۷

۷۸ء میں جب جماعت اسلامی اپنی اصول پسندی کا عملی مظاہرہ کر رہی تھی تو اس قدرتِ مسکرا رہی تھی کہ دورِ اول کے ثمرات سے چند روز اور متمتع ہو لو۔ اب جس فصل کے بیج بونچے ہو اور جس کی آبیاری مسلسل کر رہے ہو، وہ دن دور نہیں کہ وہ لہلہاتی ہوئی کھیتی بن کر تمہارے سامنے آجائے۔ اُس وقت آج کی یہ اصول پسندی

۷۹ء اس تفصیل کو بیان کرنے کا موقع تو پیش نظر تحریر میں نہ آیا لیکن بعد کے حالات میں جماعت اسلامی نے اپنے مخصوص طریقِ انتخاب کی تمام شقوں کو ایک ایک کر کے جس طرح ترک کیا وہ سب کے سامنے ہے۔ پہلے پارٹی سسٹم اور پارٹی کلٹ کو ”حلال“ کیا گیا۔۔۔۔۔ پھر امیدواری کو ”مسلمان“ کیا گیا۔۔۔۔۔ غرض ”زمانہ باقونہ ساز و تو با زمانہ سیز“ کے سب سے بڑے داعی کو ملامت ”زمانہ باقونہ ساز و تو با زمانہ ساز“ پر کار بند ہونا پڑا۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

ہوئے کس درجہ قیامِ حرم بے توفیق

یہ تمام تبدیلیاں جو جماعت اسلامی نے طریقِ انتخاب میں اختیار کیں انتخاباتِ پنجاب کی ”گھلت فاش“ کے فوراً بعد ذہنوں ہی میں نہیں اس کے راہنماؤں کی گفتگوؤں تک میں گردش کرنے لگی تھیں، لیکن اس وقت تو اپنی ”اصول پرستی“ کو ”فتحِ سین“ قرار دے کر اطمینان حاصل کر لیا گیا اور بعد میں رفتہ رفتہ ان اصولوں کو بقدرِ ضرورت ”حالات“ کی قربان گاہ پر ذبح کیا جاتا رہا۔۔۔۔۔



ایک بھولی ببری داستان معلوم ہوگی اور ممکن ہے کہ ”حماقت“ نظر آئے!!!۔۔۔۔۔

اپنی عملی جدوجہد کی دوسری شق یعنی ”انقلابِ قیادت“ کی مہم میں انتخاباتِ پنجاب جماعتِ اسلامی کی کم از کم اتنی بڑی ناکامی ضرور تھی جتنی بڑی کامیابی شقِ اول یعنی دستوری جدوجہد کے سلسلہ میں قراردادِ مقاصد کو سمجھا گیا تھا اور یہ جماعت کے لیے ایک زریں موقع تھا کہ وہ ان نتائج کو دیکھ کر جو انتخابات سے برآمد ہوئے اپنے غلط اندازوں کی تصحیح کر لیتی اور اگر کسی وجہ سے اب تک حالات کا صحیح اندازہ کرنے میں غلطی ہو گئی تھی تو اب جب کہ صحیح صورت حال کھل کر سامنے آگئی تھی، غلطی کی اصلاح کر لی جاتی۔ چنانچہ اس زمانے میں جماعت میں عارضی طور پر اس طریق کار سے بددی اور مایوسی واقعتاً پیدا ہوئی بھی تھی جو انقلابِ قیادت کے لیے کارآمد سمجھ کر اختیار کیا گیا تھا اور اسی کا نتیجہ تھا کہ اپریل ۵۱ء میں جماعت کی مرکزی مجلس شورعی نے باقاعدہ اس مسئلے پر غور و خوض کیا کہ ”پنجاب کے حالیہ انتخابات کے نتائج کو دیکھتے ہوئے آیا الیکشن کے ذریعے سے یہاں اصلاح ممکن ہے؟“۔۔۔۔۔ شورعی نے بہت ”غور و خوض“ کے بعد یہ رائے قائم کی کہ مایوسی کی کوئی وجہ نہیں ہے، بلکہ اس طریق کار کو جاری رکھنے کے لیے خود ان انتخابات کے کوائف ہی میں دلائل موجود ہیں!

اس سلسلے میں ”رودادِ مجلس شورعی جماعتِ اسلامی پاکستان منعقدہ ۱۵ تا ۱۹ اپریل ۵۱ء“ کے وہ صفحات (۵ تا ۱۰) پڑھنے سے تعلق رکھتے ہیں جن میں اس مسئلے پر مجلس شورعی نے اپنا تجزیہ پیش کیا ہے۔ اس تجزیے میں ایک طرف اعداد و شمار کے ذریعے کارکنانِ جماعت کو یہ اطمینان دلایا گیا کہ اگرچہ ہم ایک نشست پر بھی کامیابی حاصل نہ کر سکے تاہم اتنے لوگوں نے ووٹر کا عہد نامہ پُر کیا، اتوں نے ہمیں ووٹ دیئے۔۔۔۔۔ وغیرہ وغیرہ۔ اور دوسری طرف اس معاشرے اور اس کی انتظامی مشینری کی ان تمام خرابیوں کو جو اس کا جزوِ لاینفک ہیں اور اس کے اجزائے ترکیبی میں شامل ہیں، ایسے بیان کیا گیا جیسے یہ کوئی بلائے ناگہانی تھی جو کہیں باہر سے نازل ہو گئی تھی۔

اگر ایسا نہ ہوا ہو تو ہماری کامیابی یقینی تھی!

نہیں ہے تا امید اقبال اپنی کشتِ ویراں سے  
ذرا نم ہو تو یہ مٹی بہت زرخیز ہے ساقی!

بہر حال اس طریق کار کے بارے میں جو تھوڑی بہت مجلسِ جماعت کے کارکنوں  
میں پیدا ہو گئی تھی، اسے شورائی کے اس تجربے نے ختم کر دیا اور ان دونوں نکات پر  
جماعتِ اسلامی پاکستان کی جدوجہد جاری رہی۔۔۔۔۔ اور یہ قافلہ ذرا استا کر پھر اسی راہ  
پر گامزن ہو گیا۔ ع۔۔۔۔۔ ”یعنی آگے بڑھیں گے دم لے کر!“

## بعد کے مراحل

بعد کے مراحل میں بھی اگرچہ جماعت کی اصل مساعی انہیں دو نکات پر مرکوز  
رہیں لیکن کہیں کہیں کچھ اور کاموں کا بھی سراغ ملتا ہے۔ رفاہِ عامہ کے کام، اصلاحِ  
معاشرہ کی کوششیں، سعیِ تحفظِ اخلاقِ عامہ، تعلیمی سکیمیں۔۔۔۔۔ وغیرہ۔ لیکن یہ  
کوششیں بس ضمنی سی نظر آتی ہیں۔ ان میں سے کسی کے سلسلے میں اگر کام ہوا بھی تو  
بس ان ہی کے سلسلے میں کہ جو ان دو نکات میں Fit بیٹھتے ہوں اور اسی قدر کہ جس قدر  
ان دو نکات کے نقشہ کار میں ان کی ضرورت محسوس کی گئی۔

اس کے علاوہ یہ کام ہو بھی صرف اسی زمانے میں سکے ہیں، بلکہ زیادہ صحیح الفاظ  
میں صرف اسی زمانہ میں ان کا خیال پیش کیا گیا ہے (اس لیے کہ عملاً کام تو کچھ ہوا ہی  
نہیں) جبکہ مسماقی کام کے ختم ہونے کی وجہ سے ”کام کا خلا“ محسوس کیا گیا۔ مثلاً:

۱۔ قراردادِ مقاصد کے پاس ہو جانے کے بعد کے ”خلا“ کے زمانے میں ”رودادِ مجلس  
شورائی“ میں پیش کردہ اصلاحی، تعلیمی اور رفاہی کاموں کا پروگرام۔۔۔۔۔ جس کو  
شروع ہونے سے قبل ہی انتخابات کی مہم نے ختم کر دیا۔۔۔۔۔

۲۔ دستوری مہم نمبر ۲ کے ختم ہو جانے کے بعد ”انجمن تحفظِ اخلاقِ عامہ“ کی قسم کے کام  
کا پروگرام۔۔۔۔۔ جسے اس کی کانگری بحیل سے بھی قبل انہی قادیانی تحریک اور اس  
سے پیدا شدہ حالات نے ختم کر دیا۔۔۔۔۔ میرے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ اگرچہ کہیں

کہیں منتشر مساعی کچھ اور بھی نظر آتی ہیں لیکن اصل توجہ بعد کے مراحل میں بھی انہی دو نکات پر مرکوز رہی! بعد کے ادوار میں ان دونوں شقوں پر کام کا مختصر جائزہ حسب ذیل ہے:

### دستوری جدوجہد

اس جدوجہد کی تاریخ میں ۱۹۵۲ء ایک یادگار سال ہے۔ اس سال کے اوائل میں مولانا مودودی صاحب نے کراچی کے ایک بہت بڑے جلسہ عام سے خطاب کر کے دستورِ اسلامی کا ہشت نکاتی مطالبہ پیش کیا جو بعد میں (احرار کی قیادت میں انٹی قادیانی مطالبات کے شدت اختیار کر جانے کے باعث) نو نکاتی بنا دیا گیا۔ مسلسل کئی ماہ دستوری مہم پورے زور شور کے ساتھ چلتی رہی اور اواخر ۱۹۵۲ء میں جو دستوری ہفتے منائے گئے وہ اس جدوجہد کی Climax کی حیثیت رکھتے ہیں۔ یہ دستوری مہم ایک مہم ہونے کے اعتبار سے عدیم الثال ہے۔ ابتداء میں اس بات کا خطرہ تھا کہ اس مرتبہ پھر پہلے ہی کی طرح کی سفارشات سامنے لائی جا رہی ہیں لیکن ”پہلے دستوری ہفتے“ نے خواجہ ناظم الدین صاحب اور ان کی وزارت کو مجبور کر دیا کہ جو سفارشات مرتب ہو چکی تھیں، ان میں ترامیم کی غرض سے دستوریہ کا اجلاس ایک ماہ مؤخر کر دیا جائے۔ اور پھر ”دوسرے دستوری ہفتے“ نے جس کے دوران غالباً پہلی مرتبہ جماعت نے انتہائی کامیاب جلوس بھی نکالے، یہی سہی کسر پوری کر دی اور دستوریہ میں اسلامی مطالبات کو کسی حد تک تسلیم کر لیا گیا۔ یہ سفارشات جو غالباً اپنے اسلامی ہونے کے لحاظ سے خاصی قابل قبول تھیں، دسمبر ۱۹۵۲ء میں دستوریہ کے اجلاس میں پیش ہوئیں۔

اس مہم کے دوران کے کام اور ان سفارشات کے پیش ہونے میں کن کن عناصر کو کس کس حد تک دخل تھا، اس کے ضمن میں دو باتیں بالکل واضح ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ خود دستوریہ میں اچھا خاصا عنصر ”مخلصین مسلم لیگ“ کا بھی تک موجود تھا۔ مثلاً خواجہ ناظم الدین صاحب، سردار عبدالرب نثر صاحب وغیرہم۔

۲۔ سورۃ التحریم آیت ۸: ”اے ایمان والو توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دل کی توبہ۔“

دوم یہ کہ اگرچہ اس سے قبل بھی علماء کی طرف سے دستوری مہمات میں کسی قدر تائید ہوتی رہی تھی لیکن اس سال جمعیت علمائے اسلام کا وہ گروہ جو کراچی میں مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور ان کے رفقاء اور لاہور میں مولانا عبدالعلیم قاسمی اور مولانا داؤد غزنوی مرحوم پر مشتمل تھا، اس نے جماعت کاکافی ساتھ دیا بلکہ مقدم الذکر گروہ نے تو از خود حرکت میں آکر بہت قابل قدر خدمات سرانجام دیں۔ پاکستان بھر کی دینی جماعتوں اور فرقوں کے نمائندہ علماء کا جو اجلاس کراچی میں منعقد ہوا اور جس میں دستورِ اسلامی کے متفقہ اساسی اصول پیش کیے گئے (یاد رہے کہ یہ دستاویز دستور کی مہم میں انتہائی عمدہ معاون ثابت ہوئی تھی) وہ انہی حضرات (بشمول مولانا ظفر احمد انصاری صاحب) کی کوششوں سے منعقد ہوا تھا۔۔۔۔۔ سفارشات کے پیش ہو جانے کے بعد جنوری ۱۹۵۳ء میں انہی علماء کا ایک اور اجلاس ہوا جس نے سفارشات پر اپنی آراء پیش کیں

۱۹۵۳ء اور ۱۹۵۴ء کے دو سال جن ہنگاموں میں گزرے ہیں انکی تفصیل لاجواب حاصل ہے۔ ان کا جو نتیجہ ”دستوری مہم“ پر مرتب ہوا، وہ یہ تھا کہ جو کام ایک طویل عرصے میں کیا گیا تھا، وہ پھر گویا ایک دم کا اہدم ہو گیا۔ خواجہ ناظم الدین صاحب کے بعد مولانا مودودی صاحب کے الفاظ میں ”درآمد شدہ وزیر اعظم“ محمد علی بوگرا اشریف لائے اور انہوں نے خالص Secular قسم کے دستور کے نفاذ کے عزائم کا اظہار کیا۔ یہ زمانہ جماعت اسلامی پر انتہائی کٹھن تھا لیکن اس کے باوجود اس زخم خوردہ حالت میں بھی جماعت نے اپنی قوتوں کو مجتمع کیا اور پھر مطالبات کی مہم شروع ہو گئی۔۔۔۔۔ آخر کار ستمبر ۱۹۵۴ء میں پھر کامیابی کی صورت نظر آئی اور دستوری سفارشات میں ”اسلامی دفعات“ برقرار رکھی گئیں۔۔۔۔۔

اس کے بعد ایک اور بم پھٹا۔۔۔۔۔ اور دستور یہ ہی توڑ دی گئی۔ گویا کہ کیا کرایا کام ایک مرتبہ پھر نیست و نابود ہو گیا۔ یہ پاکستان کی دستوری تاریخ میں انتہائی شدید انتشار اور تعطل کا دور تھا۔ اس وقت اسلام اور دستورِ اسلامی تو ڈور رہے، اس ملک

میں جمہوریت کا مستقبل بھی تاریک نظر آ رہا تھا اور سخت خدشہ تھا کہ کہیں ایک فوجی آمریت ملک پر مسلط نہ کر دی جائے۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ اس بات کی اشد ضرورت تھی کہ تربیت یافتہ رائے عامہ اور منظم عوامی قوت، اگر ان کا وجود پاکستان میں واقعی پایا جاتا تھا تو وہ ہر سرکار آئیں اور ان خطرات کا مقابلہ کرتیں، لیکن ہر سوچنے سمجھنے والا شخص جانتا ہے کہ اس موقع پر ثابت ہوا کہ ان دونوں کا پاکستان میں معدوم ہونے کی حد تک فقدان ہے۔۔۔۔۔۔ اگر ”اوپر کے لوگ“ اس موقع پر فوجی آمریت قائم کرنے پر اتر آتے تو پاکستان میں کوئی قوت ایسی موجود نہیں تھی جو میدان میں آکر انہیں لٹا کر سکتی۔ خصوصاً جماعت اسلامی کے لیے تو اس بات کا سرے سے کوئی امکان ہی نہیں تھا کہ وہ فوجی آمریت کے قیام کو Resist کر سکتی۔

اب اسے اللہ تعالیٰ کی مرضی اور اس کا فضل و کرم کہہ لیجئے، یا اس بات کا اثر کہ کچھ اور ہی عوامل نے پاکستان کے حکمرانوں کو اس سے باز رکھا اور کسی نہ کسی طرح فوجی آمریت کا خطرہ ٹل گیا۔

لیکن دستوری تھقل اب بھی موجود تھا۔۔۔۔۔۔ ”غلاؤ دستور بذریعہ آرڈیننس“ کی تجویز سامنے آئی اور واپس لے لی گئی۔ ”نامزد دستوریہ“ کا خطرہ سامنے آیا اور ٹل گیا۔۔۔۔۔۔ اور بالآخر ایک منتخب دستوریہ عالم وجود میں آئی اور اس طرح ایک اور ”دستوری مہم“ کی ضرورت سامنے آگئی۔

لیکن اب ایک طرف جماعت اسلامی کے ہاتھ پاؤں (یعنی اس کے کارکن) شل ہو چکے تھے اور اس کے قوی جواب دیتے محسوس ہو رہے تھے اور دوسری طرف عوام بھی کسی دستوری مہم کے لیے تیار نہ تھے۔

اولاً عوام ایک طویل عرصے تک ”دستخط“ کرتے، خطوط لکھتے اور تاریں بھیجتے تھک چکے تھے، اور ان میں کچھ تو مایوسی غالب آگئی تھی اور کچھ خاص طور پر ان ذرائع پر سے ان کا اعتماد کم ہو گیا تھا۔

تایا جماعت کے کارکن بھی تھک چکے تھے۔ ایک تو ایک ہی طریقے پر کام کرتے کرتے اب کیفیت یہ پیدا ہو گئی تھی کہ وہی طریقے جو پہلے جاذب نظر تھے اب انکی جاذبیت میں کمی واقع ہو گئی تھی۔۔۔ دو سڑے ایک طویل عرصے تک سہماتی کاموں میں مسلسل اٹھناک کے باعث اب ان کی کیفیت اس مشین کی سی ہو گئی تھی جو مسلسل بغیر Service کے استعمال گئی جائے۔ بوسیدگی کے آثار اب بالکل نمایاں تھے۔

”سبح و طاعت“ کے بیچ بھی اب قدرے ڈھیلے تھے اور جوش کار اور جذبہ ایثار کا تیل بھی اب خشک ہو چکا تھا۔۔۔ تیسرے اس ”دورِ ثانی“ کی ”سیاسیت“ بھی رنگ لارہی تھی۔ دورِ اول کے اثرات کا بچا کھپا اٹا۔ جس سے اب تک کام چل رہا تھا اب ختم ہو رہا تھا اور نئے طریق کار اور نوعیت جماعت کے انتخاب کے فطری اثرات اب ظاہر ہو رہے تھے۔۔۔ لہذا اس مرتبہ ”دستوری مہم“ کے لیے عوام کی بجائے دستور یہ کے ارکان کی طرف رجوع کیا گیا اور چونکہ اب تمام تر توقعات بس انہی سے وابستہ ہو کر رہ گئی تھیں لہذا اسرار اور انہی پر صرف کر دیا گیا۔

یہی وجہ ہے کہ اس موقع پر جماعت اسلامی نے ایک بہت بڑی بے اصولی کا ارتکاب کیا۔ میری مراد یہاں میاں عبدالباری صاحب کے انتخاب کے لیے کی گئی اس دوڑ و دوپ سے ہے جو جماعت کے مرکزی سٹاف کے لوگوں نے کی۔ میاں صاحب کی انتخابی مہم میں جماعت کے تعاون سے ایک طرف امیدواری اور پارٹی سٹیم کو سنبھالنا جو از عطا ہو گئی اور دوسری طرف یہ اصول بھی مجروح ہو گیا کہ جو لوگ مقصد نصب العین اور طریق کار میں جماعت سے اختلاف رکھتے ہوں، جماعت ان کے ساتھ تعاون نہیں کر سکتی۔ جماعت کے اجتماع ارکان منعقدہ اجتماع سالانہ ۵۵ء میں جب اس سلسلے میں استفسار کیا گیا تو قیام جماعت جناب طفیل محمد صاحب نے انتہائی اطمینان کے ساتھ یہ ”قاعدہ کلیہ“ ارشاد فرمایا کہ ”اصول کاغذ پر کچھ اور ہوتے ہیں اور جب عمل کی دنیا میں آتے ہیں تو کچھ اور ہو جاتے ہیں۔۔۔“ دیکھنے والوں کو ان الفاظ کے دوش پر جماعت اسلامی کی اصول پسندی (جس کا مظاہرہ بڑے طمطراق کے ساتھ انتخابات پنجاب ۵۱ء

میں کیا گیا تھا) کا جنازہ جاتا نظر آ رہا تھا۔

سے دیکھ فانی وہ تری تدبیر کی میت نہ ہو

اک جنازہ جا رہا ہے دوش پر تقدیر کے

آج جماعت اسلامی کے انتہائی ذمہ دار افراد کے منہ سے وہ کلمات نکل رہے تھے جن کے خلاف بولتے اور لکھتے جماعت کو عمر گزر گئی تھی اور خود جماعت کا جو حال ہو چکا تھا اس کا اندازہ اس سے ہوا کہ اس بھرے اجتماع میں جہاں جماعت اسلامی پاکستان کے ارکان کی اکثریت موجود تھی ایک شخص بھی ایسا نہ نکلا جو کھڑے ہو کر کہنے والے کی زبان نہ پکڑ سکتا، تردید تو کر دیتا!----

ناطق سر گیریاں ہے اسے کیا کہئے؟

خامہ انگشت بدنداں ہے اسے کیا لکھئے!

بہر حال----- یہ آخری مہم جس طرح بھی چل سکی چلائی گئی۔۔۔۔ اور کچھ اس

کے اور کچھ دوسرے عوامل کے اثرات کی بنا پر چودھری محمد علی صاحب کے ہاتھوں وہ دستور بن کر نافذ ہو گیا جسے جماعت اسلامی نے ”اسلامی دستور کی کم از کم لازمی شرائط پورا کر دینے والے دستور“ کی حیثیت سے قبول کر لیا اور اس طرح جماعت کے پروگرام کی شق اول پر نو سالہ مساعی کا ”نتیجہ“ نکل آیا۔ اس نتیجے کا جنازہ میں بعد میں لوں گا۔

## انقلابِ قیادت

انقلابِ قیادت کے لیے جماعت اسلامی کے اختیار کردہ طریق کار کے بنیادی فلسفے کا اولین سراغ اس تقریر میں ملتا ہے جو ۱۹۷۳ء میں مدراس میں کی گئی تھی۔ اس کے بعد عملی جدوجہد کا آغاز مسلم لیگی قیادت پر اس شدید تنقید سے کیا گیا جس کا تذکرہ پہلے کیا جا چکا ہے۔ اس تنقید کے دو پہلو تھے۔ ایک یہ کہ مسلم لیگی قیادت نے قومی جنگ میں انٹرویوں کی طرح حصہ لیا اور اس طرح یہ ان تمام مصائب و آلام کی ذمہ دار ہے

جو تقسیم کے وقت مسلمانوں پر نازل ہوئے اور یہ قیادت اس لائق نہیں ہے کہ آئندہ کے لیے اسے قومی زندگی کی گاڑی کا ڈرائیور بنا دیا جائے۔ دوسرے یہ کہ۔۔۔ ان کی زندگیوں میں مغربی تہذیب و تمدن کے رنگ میں رنگی ہوئی ہیں۔ اور اسی رنگ میں یہ پورے پاکستان کو رنگ دینا چاہتے ہیں۔۔۔ اس ابتدائی کام کے بعد جماعت ایک فریق کی حیثیت سے انتخابات پنجاب کے Test match میں شریک ہوئی اور بری طرح شکست کھا کر ہپا ہوئی۔ بعد کے مراحل میں بھی "تقید" کا یہی طریق کار اختیار کیا گیا لیکن اس میں اس شکست کے باعث انتہائی تیزی، تندی اور تخی۔۔۔ جو بعض اوقات تو بے رحمی کی حد تک پہنچی ہوئی نظر آتی ہے۔۔۔ پیدا ہو گئی۔

اب "تقید" دو صورتوں میں ہو رہی تھی۔۔۔

● "برسرِ اقتدار گروہ" کے لوگوں کی انفرادی زندگیوں کے نقائص اور عیوب کی تشریح اور ان کی ان سرگرمیوں کی مذمت جو وہ پاکستانی معاشرت کو بالکل مغربی طرز پر ڈھالنے کے سلسلے میں کر رہے تھے۔

یہ کام جس طرح پر ہو اس کا اندازہ کرنے کے لیے۔۔۔ ہمارے "ادبِ نقل" میں سے اولاً مولانا مودودی صاحب کی تقریر "مطالعہ نظامِ اسلامی" کا وہ حصہ جو اس سے بحث کرتا ہے، پھر مولانا امین احسن صاحب کی ۵۰ء والی تقریر "ہمیں کس مقام پر لا کھڑا کیا گیا ہے؟" اور "پاکستانی عورت دور ہے" کا مطالعہ مفید ہے۔۔۔ اور "ادبِ لطیف" میں سے نعیم صدیقی صاحب کے مزاحیہ مضامین (جیسے "وزیرِ اعظم نے تمباغہ جمعہ ادا کی"۔۔۔ اور "۔۔۔۔۔ نے روزہ رکھا"۔۔۔ وغیرہ) جناب اسد گیلانی صاحب کے تیز و تند طنزیہ مضامین (جن کا دور سرائیام "جانِ نو" ہے) اور جناب ملک نصر اللہ خاں صاحب عزیز کے "تیر و نشتر" اور "کٹھن بر طرف" کا مطالعہ مفید ہے۔۔۔۔۔

اس پورے سلسلہ تقید میں چند باتیں بالکل نمایاں ہیں:

ایک۔۔۔ یہ کہ ان میں کہیں ڈھونڈھے سے بھی جذبہ اصلاح۔۔۔ اور "ہم روزانہ

خیر خواہی" کا وجود نہیں ملتا۔ یہ ایک تیز و تند طنز و مزاح کا سرمایہ ہے جو ادبی اعتبار سے



چاہے کتنا ہی وقیح ہو لیکن ان جذبات کے لحاظ سے قطعی طور پر تھی دامن ہے جس کی تعلیم ہمیں اسلام دیتا ہے۔ (حیرت ہوتی ہے کہ وہی نعیم صدیقی صاحب جو ”چراغِ راہ“ کے اوراق میں اس طرح کے مضامین کے انبار لگاتے ہیں، جب ”ترجمان القرآن“ کے اشارات تحریر کرنے کے لیے بیٹھتے ہیں تو ان کے قلم سے ”تفہیم“ کے موضوع پر اسلامی تعلیمات کا ایسا جامع مرقع نکلتا ہے کہ جسے دیکھ کر بے اختیار صاحبِ مضمون کے حق میں دعائے خیر نکلتی ہے)

دوسرے --- یہ کہ پورے معاشرے کی خرابیوں کا اندراج ”برسرِ اقتدارِ گروہ“ کے نامہ اعمال میں کر دیا جاتا ہے۔

”پکڑے جاتے ہیں فرشتوں کے لکھے پر ماتحت“

کی طرح اگر کہیں خدا کے ہاں یہ مضامین جو برسرِ اقتدارِ گروہ کی شان میں لکھے گئے ہیں، ان کے محاسبے کی بنا قرار دے دیئے جائیں تو ان کو جہنم کا سب سے نچلا حصہ بھی قبول کرنے سے انکار کر دے۔

واقعہ یہ ہے کہ یہ طرزِ معاشرت، یہ اخلاق، یہ بے حیائی اور یہ بے پردگی اور ناچ اور گانا اور یہ رقص و سرود کوئی ایک دن میں نہ پیدا ہو گئے تھے، نہ کیے جاسکتے تھے، یہ ایک صدی کی انگریز کی غلامی اور صدیوں کے انحطاط کا نتیجہ تھے اور قوم کے اس پورے طبقہ میں موجود تھے جو پڑھا لکھا۔۔۔ تعلیم یافتہ۔۔۔ مختلف محکموں (فوجی اور سول) کی جان اور پاکستان کی انتظامی مشینری کی روح رواں تھا۔ اب کیا آپ ”برسرِ اقتدارِ گروہ“ سے مراد ان سب کو لیتے تھے؟ اگر ایسا ہے تو کیا آپ کو اس بات کا امکان بھی نظر آسکتا تھا کہ اس کو ”انتخابات“ کے ذریعے بدلایا جاسکتا ہے۔۔۔ اور اگر ایسا نہیں تھا تو پھر ان سب کے گناہوں کا بوجھ ”برسرِ اقتدارِ گروہ“ کے کندھوں پر کیوں ڈالا جا رہا تھا۔۔۔ صحیح طریقہ یہ تھا کہ اس طرزِ تفہیم کے بجائے ان خرابیوں کی وجوہات کو صحیح طور پر سمجھنے کی کوشش کی جاتی۔ اس طرح آپ کے دلوں میں ان کے لیے بے رحمی کی بجائے ہمدردی پیدا ہوتی۔ اور یہ نہ ہوتا تو کم از کم آپ ایک گروہ کو ساری خرابیوں کا

ذمہ دار تو نہ ٹھہرا دیتے!

● تنقید کا دوسرا حملہ اس طرح تھا کہ: یہ لوگ نااہل ہیں۔ پاکستان کی تمام مشکلات کی جڑ یہی ہیں اور ان میں پاکستان کے مسائل حل کرنے کی سرے سے کوئی صلاحیت اور قابلیت موجود نہیں ہے۔ یہ بات کسی حد تک صحیح ضرور تھی لیکن اس کو بہت زیادہ مبالغے کے ساتھ بیان کیا گیا اور یہ لے لے اس حد تک بڑھی کہ جماعت کے "ناقدین" کا یہ حال ہو گیا کہ کہیں کوئی خرابی نظر آئی۔۔۔۔۔ الزام "برسرِ اقدارِ گروہ" پر۔۔۔۔۔ کہیں کوئی نقص پیدا ہو گیا تو ذمہ داری ساری کی ساری "قیادت" کی۔۔۔۔۔ اور پاکستان کی تمام مشکلات اور مصائب کی جڑ۔۔۔۔۔ بس ایک قیادت کی نااہلی احلاکہ فی الحقیقت پاکستان کے مسائل کے پیدا ہونے میں اس گروہ کی غلطیوں کے ساتھ ساتھ کچھ اور عوامل کو بھی دخل تھا (مثلاً تقسیم ہند کا عجیب و غریب ڈرامہ اور نقشہ پاکستان کے وسائل کی کمی۔۔۔ وغیرہ) اور پاکستان کی مشکلات کا حل نہ ہو پانے میں اس گروہ کی نااہلی کے ساتھ ساتھ ان مسائل کی واقعی وقت اور شدت کو بھی دخل تھا۔۔۔۔۔ آپ تنقید ضرور کرتے، یہ آپ کا سیاسی اور قومی حق تھا، لیکن از روئے انصاف دوسرے عوامل کے حصے کا پوچھ بھی اس گروہ کے سر منڈھ دینا تو کسی طرح صحیح نہ تھا۔ یہ بے رحمانہ تنقید مسلسل جاری رہی۔۔۔۔۔ اور اس میں اس جماعت کے ادنیٰ کارکنوں سے لے کر اس کے چوٹی کے لیڈروں تک سب نے برابر کا حصہ لیا۔ اس "تنقید" کے علاوہ اس پورے عرصہ میں "انقلابِ قیادت" کے لئے کوئی اور کام ہوا ہی نہیں جس کا تذکرہ کیا جائے۔۔۔۔۔ پنجاب کے Test کے بعد سرحد اور بہاولپور میں دو چھوٹے چھوٹے میچ اور ہوئے لیکن ان کے نتائج بھی وہی تھے جو پنجاب میں ظاہر ہوئے تھے۔۔۔۔۔ (بلکہ اس سے بدتر۔۔۔۔۔) نتائج کا جائزہ آگے آ رہا ہے ۱۱

(۱)

## نتائج اور میزانیہ نفع و نقصان

جماعت اسلامی کی دستوری جدوجہد کا نتیجہ دستور پاکستان کی ”اسلامی دفعات“ ہیں۔ ان کے بارے میں جماعت اسلامی نے اظہارِ اطمینان کیا ہے اور کہا ہے کہ ان کے ذریعے وہ کم سے کم شرائط پوری ہو گئی ہیں جو دستور پاکستان کو ”اسلامی“ بنانے کے لیے ناگزیر تھیں۔

قانونی حیثیت سے تو شاید یہ بات درست ہو لیکن حقیقی اعتبار سے دیکھا جائے تو اس دستور میں چند سطحی چیزوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ اس دستور کی نام نہاد اسلامیت زیادہ تر بس اوپری اور سطحی چیزوں تک محدود ہے۔ مثلاً

- یہ کہ ریاست پاکستان کا نام----- ”جمہوریہ اسلامیہ پاکستان“ ہوگا۔
- یا یہ کہ صدر مملکت کا مسلمان ہونا لازم ہوگا۔
- یا پھر چند چیزیں ہیں جو ”راہنما اصولوں“ میں آئی ہیں، لیکن دستور میں ان کی عملی تاثیر ہوتی ہی کیا ہے!

Operative Clauses میں لے دے کر ایک وفد ہے کہ جس میں ”قرآن و سنت“ کے خلاف قانون سازی کو ممنوع قرار دیا گیا۔۔۔۔۔ لیکن اس کے لیے بھی جو Procedure طے کیا گیا ہے اس نے اسے مفلوج اور بے کار بنا کر رکھ دیا ہے!

اور یہ وہ نکل ”اسلامی دفعات“ ہیں جن کی رو سے دستور کو ”اسلامی دستور“ قرار دے کر اسے ”اسلام کی فتح“۔۔۔۔۔ اور ”عوامی طاقتوں کی کامیابی“ قرار دیا جا رہا ہے۔

یہاں دو باتیں قابل غور ہیں:

ایک۔۔۔۔۔ یہ کہ آخر جماعت نے اسے قبول کیوں کیا؟ اور

دوسرے۔۔۔۔۔ یہ کہ آیا نو سال کی جدوجہد کا یہ ثمرہ۔۔۔ اتنا ذوق ہے کہ اس کے لیے اس قدر طویل جدوجہد Justified سمجھی جاسکے اور یہ باور کیا جاسکے کہ جس طریق کار کو ۱۹۷۳ء میں اختیار کیا گیا تھا وہ کامیابی کے ساتھ چل رہا ہے اور قابل اطمینان نتائج پیدا کر رہا ہے؟

جہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے صاف نظر آتا ہے کہ جماعت نے اس دستور کو اس کے "Merits" پر نہیں بلکہ اپنی "مجبوری" کے باعث قبول کیا ہے۔ دراصل حالات اس درجہ خراب ہو چکے تھے اور جماعت اب اس قدر بے چارہ ہوئی جا رہی تھی کہ جو کچھ بھی مل رہا تھا اس پر قناعت کر لینا اور اسے غنیمت سمجھ لینا پڑا۔ اس مقام پر جماعت اسلامی اور اس کی قیادت پر وہ تبصرہ ٹھیک ٹھیک صادق آتا ہے جو آٹھ سال قبل مولانا مودودی صاحب نے مسلم لیگی قیادت پر کیا تھا۔ (ملاحظہ ہو اقتباس بر ص ۱۱۶) جس طرح سلطان عبدالحمید خاں کے بارے میں کہا گیا تھا کہ وہ تیس سال تک دوں یورپ کی آپس کی آویزش کے سارے جیتے رہے اور مسلم لیگ کے بارے میں کہا گیا تھا کہ وہ صرف انگریز اور کانگریس کی کشمکش سے فائدہ اٹھاتی رہی بالکل اسی طرح یہ واقعہ ہے کہ جماعت اسلامی نے بھی اس پورے دور میں برسرِ اقتدار گروہ کی چپقلش اور باہمی آویزش و تصادم کے سارے جینے کی کوشش کی، اگرچہ جماعت اس پورے دور میں دستور کے مسئلے پر حاصل کردہ پے درپے "کامیابیوں" کو سراسر عوامی جدوجہد کا نتیجہ اور اپنی مساعی کا حاصل قرار دیتی رہی لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان تمام کامیابیوں میں کہ جو جماعت کو ان لوگوں کے مقابلے میں حاصل ہوئیں، جماعت کی اپنی قوت و طاقت سے زیادہ ان کی آپس کی ناچاقیوں اور پارٹی بازیوں کو دخل ہے اس بات کا اعتراف خود جماعت کے اکابرین کی طرف سے مسرت اور اطمینان کے ان طے جلتے جذبات کی شکل میں ہوتا رہا ہے کہ جو "شیطان کی اس ٹولی" کے باہمی تنازعات پر ظاہر کیے جاتے رہے۔۔۔۔۔ اس کا مظاہرہ ایک جگہ تو بہت ہی وضاحت کے ساتھ ہوا ہے۔ "ترجمان القرآن" بابت مئی ۱۹۵۶ء میں مولانا مودودی صاحب نے پاکستان میں

صورت حال سے جو مایوسی پیدا ہوتی جا رہی تھی اس کو دور کرنے کے لیے چند ”حقائق“ بیان کیے ہیں ”جنہیں نگاہ میں رکھنے سے“ مولانا کی رائے میں یاس کے بادل چھٹنے لگتے ہیں اور امید کی شعاعیں چمکنی شروع ہو جاتی ہیں۔۔۔۔۔ ان چار حقائق میں سے کہ جو اس سلسلے میں بیان ہوئے ہیں حقیقت نمبر ۳ یہ ہے کہ:

”بگاڑ کے لیے کام کرنے والوں کو سب کچھ میسر ہے مگر دو چیزیں میسر نہیں

ہیں ایک سیرت و کردار کی طاقت دوسرے اتحاد و اتفاق۔۔۔۔۔“

”۔۔۔۔۔ حقیقت میں یہ اللہ کا بڑا فضل ہے کہ اس نے ان لوگوں کے دلوں

میں نفاق کو ڈال کر انہیں آپس میں لڑا دیا ہے خیر کی راہ اب تک بھی اسی شکاف

سے نکلی ہے اور آئندہ بھی یہ شکاف جتنا وسیع ہو تا جائے گا خیر کا رستہ بھی کشادہ

ہو تا چلا جائے گا“

پھر یہ بات جس طرح ان کے بارے میں صحیح تھی کہ انہوں نے اپنی طاقت بنانے

کی کوئی کوشش نہ کی اور سارا انحصار صرف مد مقابل گروہ کے اختلاف پر کیا، اسی طرح

جماعت کے بارے میں بھی صحیح ہے کہ اس نے بھی دستور کے مطالبات تو پیش کیے اور

اس کے لیے لوگوں سے دستخط بھی کرائے اور انگوٹھے بھی لگوائے لیکن خود ان عوام کی

اخلاقی و دینی تربیت اور ان کی سیاسی تنظیم کی طرف کوئی توجہ نہ کی کہ کسی موقع پر وہ

قوت کے ساتھ کھڑے ہو کر اپنے مطالبے کو منظور کر سکتے۔ نہ صرف یہ کہ ”عوام“

میں اس پورے عرصے میں کوئی ”طاقت“ پیدا نہ ہو سکی بلکہ خود جماعت میں جس قدر

دم ختم تھا اور جتنی قوت کار تھی، اسے بھی نہ صرف یہ کہ بڑھایا نہ جاسکا بلکہ برقرار بھی

نہ رکھا جاسکا۔۔۔۔۔ چنانچہ جب اصل ”تصادم“ کا وقت آیا تو جس طرح ۱۹۷۷ء میں

ہندوستان کی آزادی کا وقت آجانے پر مسلم لیگ نے اپنے آپ کو ہوا میں کھڑے

ہوئے پایا تھا، اسی طرح جماعت اسلامی نے محسوس کیا کہ نیچے سرے سے وہ قوت ہی

موجود نہیں ہے جسے میدان میں لایا جاسکے۔

گزشتہ سال جب فوجی آمریت کا خطرہ سامنے آیا تھا تو جماعت نے اپنا پوری

طرح جائزہ لے لیا تھا کہ ”من آنم“۔۔۔ اور اس سال جب دستور اپنے آخری مراحل میں داخل ہوا تو جماعت کو جو کچھ بھی مل گیا اسے غنیمت سمجھ کر قبول کرنا پڑا۔۔۔ اسے رد کر کے مزید کا مطالبہ کرنے کی سکت آخر کہاں تھی؟ اس بات کو پوری طرح Appreciate کرنے کے لیے ذرا ان تقریروں کو ذہن میں مستحضر کیجئے کہ جو ۵۲ء میں ”دستوری ہفتوں“ کے دوران لاہور میں نعیم صدیقی صاحب اور مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے اور کراچی میں مولانا مودودی صاحب نے کی تھیں۔ ان میں ”انتباہات“ اور Warnings کی شدت کا تصور کیجئے اور اس خود اعتمادی اور ”زعمِ قوت“ کو ذہن میں تازہ کیجئے جو ان تقاریر میں پائی جاتی تھیں۔۔۔ اور اس کسپہری اور بے چارگی کو دیکھئے کہ جو ۵۵ء میں جماعت پر طاری تھی تو خیرت ہوتی کہ محض تین سال میں جماعت اسلامی پاکستان ”از کجا“ ”تا بہ کجا“ آچکی تھی۔

دوسری بات یعنی یہ کہ آیا دستور ہی جہد و جدوجہد کے یہ نتائج اتنے دقیق ہیں کہ ان پر اطمینان کیا جاسکے تو اس کے سلسلے میں دو باتوں کو بھول جانا ایک عظیم غلطی ہوگی۔ ایک یہ کہ اس دستور میں اول تو کچھ ہے ہی نہیں۔۔۔ اور دوسرے یہ کہ جو کچھ ہے وہ سخت ناپائیدار ہے۔۔۔

یہ دوسری بات بہت اچھی طرح سمجھ لینے کی ہے۔۔۔ دستور میں جیسی کچھ اسلامی دفعات بھی شامل ہوئی ہیں ان کی وقعت بھی اس صورت میں بہت زیادہ ہوتی جبکہ وہ ”از خود“ ایک فطری طریق پر شامل دستور ہوئی ہوتیں۔ اس صورت میں یہ خود اپنی قوت پر قائم رہنے کے قابل ہوتیں لیکن یہاں کیفیت یہ ہے کہ ”یہ آئی نہیں لائی گئی ہیں!“ اور ان کا شامل دستور ہونا ایک بالکل غیر فطری طریق پر ہوا ہے۔ لہذا ان کا دستور میں باقی رہنا خود ان کے بس میں نہیں ہے بلکہ یہ ان حالات اور عوامل کے برقرار اور برسرِ پیکار رہنے پر منحصر ہے، جو ان کو وجود میں لانے کے موجب ہوئے ہیں۔

دستور کی یہ اسلامی دفعات عوام کی خواہشات کی تو شاید عکاسی کرتی ہوں لیکن

ان کی حقیقی کیفیات (فطری و عملی) کا پرتو نہیں ہیں۔ ان کی جڑیں زیادہ سے زیادہ مسلمان عوام کی خواہشات ہی میں قائم ہیں۔ ان کے دلی احساسات و جذبات ان کے حقیقی نظریات و افکار اور ان کے واقعی اخلاق و کردار میں گہری اتری ہوئی نہیں ہیں۔ اس لحاظ سے موجودہ دستور کو اسلامی تسلیم کر لیا جائے تب بھی یہ ایک مصنوعی اسلامی دستور سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ مولانا مودودی صاحب نے ”مطالعہ نظام اسلامی“ میں فرمایا تھا۔۔۔۔۔ ”یہاں ایک مصنوعی انقلاب برپا ہوا ہے (مراد ہے قیام پاکستان) اگر یہ انقلاب اسلامی اصولوں کے مطابق فطری طور پر رونما ہوتا تو اس مطالبے کی ضرورت ہی پیش نہ آتی بلکہ انقلاب کے فوراً بعد آپ سے آپ ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو جاتی“۔۔۔۔۔ بینہم وہی صورت حال اس دستورِ اسلامی کی ہے! یہ بھی زیادہ سے زیادہ ایک مصنوعی اسلامی دستور ہے۔ اگر یہ فطری طور پر وجود میں آیا ہوتا تو آپ سے آپ قائم رہتا۔ لیکن اب ہر وقت اس بات کا خطرہ ہے کہ ایک ہی ردِ عمل (Counter Revolution) اسے تنکے کی طرح ہما کر لے جائے۔ الایہ کہ جس طرز کی جدوجہد نے اسے جنم دیا ہے، وہ اسی طرز اور اسی پیمانے پر جاری رہے۔۔۔۔۔ اور اس کا امکان اب بے حد کم ہے!

اب اس کے پس منظر میں وہ نو سالہ جدوجہد رکھیے جو جماعت نے ان اسلامی دفعات کے حصول کے لیے کی ہے تب اس طویل جدوجہد کا ”میزانِ نفع و نقصان“ مرتب ہو گا۔ ایک تحریک کے نو سال کوئی معمولی چیز نہیں ہوتے۔ اس عرصہ میں تو تحریکیں اتنا کام کر لیتی ہیں جو آئندہ کے لیے فیصلہ کن ثابت ہو۔ لیکن یہاں اس کے باوجود کہ جماعت اسلامی کی اکثر و بیشتر مساعی اسی ایک کام پر صرف ہوئی ہیں، اس سلسلے میں ہاتھ جو کچھ آیا ہے وہ اس قدر حقیر ہے کہ سارا کھیل سراسر زیاں کاری نظر آتا ہے۔ اول تو جو کچھ حاصل ہوا ہے وہ ”کیت“ کے اعتبار سے بہت قلیل ہے اور پھر اس کی بھی ”کیفیت“ یہ ہے کہ کسی مستحکم بنیاد پر قائم نہیں ہے۔ سیلاب کا ایک ہی ریلہ اسے ہمالے جا سکتا ہے۔۔۔۔۔ اس خسارے اور ٹوٹے ٹوٹے کا کہ جو جماعت کو نو سالہ جدوجہد

کے اس سوڈے میں اٹھانا پڑا ہے، صحیح اندازہ اس وقت ہوتا ہے جب ساتھ ہی یہ بھی پیش نظر رکھا جائے کہ اس میں کھویا کیا کچھ ہے۔ اس میں نو سال کی مساعی ہی صرف نہیں ہوئیں جماعت کو اور بھی بہت کچھ ہاتھ سے دینا پڑا ہے (اور اس کا تذکرہ آئندہ آ رہا ہے) اور یہ سب کچھ دے دلا کر جو کچھ حاصل ہوا وہ دستور کی ”چند“ نام ”نما“ اور ”مترزل“ دفعات کے سوا اور کچھ بھی نہیں۔ فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولِي  
لَاَبْصَارًا

اور یہ براہ راست نتیجہ ہے محض اس بات کا کہ اس اصولی اور فطری طریق کار کو چھوڑ کر کہ جو جماعت کی تاسیس کے وقت اختیار کیا گیا تھا، ۱۹۳۷ء میں ایک ایسے طریق کار اختیار کر لیا گیا جو بالکل خلاف فطرت اور اسلامی حکومت کے قیام کے لیے قطعاً غیر مفید تھا۔ ۱---۱

(۲)

نو سالہ جدوجہد کی پہلی شق میں تو خواہ ”بھاگتے چور کی لنگوٹی سی“ تھوڑا بہت کچھ تو حاصل ہوا، لیکن شق دوم پر تو سوائے ہاتھ سے کچھ دینے کے حاصل کچھ بھی نہ ہوا۔

انتخابات پنجاب کے بعد لے دے کر ایک چیز کو کامیابی قرار دیا گیا تھا اور وہ یہ کہ ہم نے اپنے اصول کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا۔ قطع نظر اس سے کہ تیس سیٹوں کامیابی کی امیدیں رکھنے کے بعد اس اصول پرستی کو بھی ”کامیابی“ قرار دیا جاسکتا ہے نہیں۔۔۔ اسے ”کامیابی“ مان لیا جائے تب بھی اس کامیابی کی عمر زیادہ طویل نہ ہو اور کچھ ہی عرصے بعد بہاولپور کے انتخابات میں ”اصول پسندی“ کی تہمت کو بھی اتار پھینکا گیا۔۔۔۔۔ انتخابی Conduct Rules کی خلاف ورزیاں اس دلیل کے ساتھ گئیں کہ جب اور لوگ یہ سب کچھ کر رہے ہیں اور حکومت انہیں نہیں روکتی تو اس سے یہ مراد لی جاسکتی ہے کہ یہ Rules خود حکومت نے Defunct کر کے چھوڑے ہیں۔۔۔۔۔ وغیرہ وغیرہ۔۔۔۔۔ لہذا اگر ”کامیابی“ اس چیز کو بھی کہا جاسکتا تھا جسے



میں کیا تھا تو وہ چیز بھی جماعت اپنے ہاتھ سے دے بیٹھی۔

باقی جہاں تک کامیابی کا باصطلاح معروف تعلق ہے اس کے لحاظ سے۔۔۔ اگر جماعت اپنی اصول پسندی کو برقرار رکھے اور انتخابی پالیسی میں کوئی بنیادی تبدیلی پیدا نہ کرے۔۔۔۔۔ آج ہم ۵۱ء سے بھی کہیں پیچھے چلے گئے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر اسی طریق کار اور اسی پالیسی کے تحت Elections میں حصہ لیا جائے تو آج جماعت اسلامی کو اتنے ووٹ بھی نہ ملیں جتنے ۵۱ء میں مل گئے تھے!

جو کچھ حاصل کرنے کے لیے یہ سب کچھ کیا گیا اس کا تو عشرِ عشر بھی ہاتھ نہ آیا۔ البتہ اس سلسلے میں جو نقصان اپنی اس پالیسی کی وجہ سے ہم نے پاکستانی قوم کو بحیثیت قوم اور پاکستان کو بحیثیت ملک پہنچایا اس کا اندازہ لگانا مشکل ہے۔

پاکستان کے معاملات کی باگ ڈور ابتداءً جن لوگوں کے ہاتھ میں آئی تھی اگرچہ جماعت کی طرف سے تنقید کرتے ہوئے انہیں ہمیشہ ایک ہی لاشی سے ہانکا جاتا رہا ہے لیکن واقعتاً وہ سب بالکل ایک ہی طرح کے لوگ نہ تھے ان میں ایک بڑی تعداد اگرچہ ایسے پیشہ ور سیاستدانوں کی تھی جو کسی بھی اصول سے نا آشنائے محض تھے لیکن ان میں ایک اچھی بھلی تعداد ایسے لوگوں کی بھی تھی کہ جن کو ہم واقعی قوم پرست کہہ سکیں اور جو قومیت کے ”مخلصین“ شمار کیے جاسکیں۔ اور خوش قسمتی سے ابتداءً ایسے ہی لوگوں کو اس قیادت میں اصل قوت و مرکزیت حاصل تھی۔

اس قیادت کی منوں میں انتشار اور تفرقہ بازی کار و نما ہونا ایک بالکل فطری اور لازمی امر تھا اور جب یہ انتشار رونما ہونا شروع ہوا تو اس قیادت کو بیک وقت دو حملوں کا سامنا کرنا پڑا۔۔۔ ایک داخلی انتشار اور۔۔۔۔۔ دوسرے بیرونی تنقید و مخالفت جس کی Champion جماعت اسلامی تھی۔

جماعت اسلامی تو یہ سب کچھ اس غرض سے کر رہی تھی کہ وہ ”خلا“ پیدا ہو جسے ”صالح قیادت“ سے پُر کیا جائے لیکن عملاً نادانستہ طور پر وہ ان لوگوں کے ہاتھوں کو مضبوط کرنے کا ذریعہ بن گئی جو پاکستان کی ”قومی قیادت“ کو تار پیز کر کے اپنے لیے

میدان صاف کر رہے تھے۔ چنانچہ جب بھی قیادت میں کوئی خلا پیدا ہوا اس کو پُر کرنے کے لیے اکثر و بیشتر پہلے سے بھی بد تر لوگ آگے آئے۔۔۔۔ اور نا سمجھی میں جماعت یہ سوچ کر مطمئن ہوتی رہی کہ اس طرح ”صلاح قیادت“ کے لیے راہ ہموار ہو رہی ہے۔ چنانچہ قومی قیادت کے ہر ستون کے گرنے پر جماعت نے یہ محسوس کیا کہ ”صلاح قیادت“ کے برہا ہونے کے امکانات روشن تر ہو گئے۔۔۔۔ حالانکہ فی الواقع بد سے بد تر قسم کے لوگوں کے لیے آگے آنے کا راستہ صاف ہو رہا تھا۔

پاکستان کی قومی قیادت کا ”ستونِ اعظم“ تو جلد ہی اللہ تعالیٰ کے بلاوے پر دنیا سے رخصت ہو گیا تھا۔

خان لیاقت علی خان میں لاکھ خرابیاں اور خامیاں سی لیکن یہ اس کے بدترین دشمن بھی تسلیم کریں گے کہ وہ ”قوم کا مخلص“ ضرور تھا، لیکن اس پر جس بے رحمانہ انداز میں مسلسل تنقید کی گئی، اس نے ”صلاح قیادت“ کے آگے آنے میں تو کوئی مدد نہ کی البتہ ان لوگوں کے ہاتھوں کو مضبوط کر دیا جو اس کی مضبوط گرفت سے آزاد ہو کر ملک میں من مانی کرنا چاہتے تھے!

اور یہ تو اس داستان کا الٹا ترین باب ہے کہ جماعت اسلامی نے خواجہ ناظم الدین صاحب کو بھی ان کی وزارتِ عظمیٰ کے دوران اپنی تنقید سے بچ کر جانے نہ دیا۔

عناوین نے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں!

(حالانکہ ان کی وزارت کے برطرف ہو جانے کے بعد ان کے خلوص کا اعتراف کیا گیا)۔۔۔ حتیٰ کہ ناوانستہ طور پر جماعت ان کے خلاف بعض علماء اور کچھ اہل سیاست کی ناپاک سازش میں استعمال ہو گئی۔

۔۔۔۔ اس سارے طریق کار کا نتیجہ یہ نکلا کہ صلاح قیادت تو بروئے کار نہ آئی تھی نہ آئی، البتہ قومی قیادت کے کمزور کرنے میں جماعت کی مساعی بھی شامل ہو گئیں۔ ”تعمیر“ کے بارے میں جو خواب دیکھے گئے تھے وہ نہ پورے ہو سکتے تھے نہ ہوئے لیکن ”تخریب“ کے لیے جو مساعی کی گئی تھیں وہ ان لوگوں کے کام آگئیں کہ

جن کے پیش نظر سوائے اپنی ذاتی منفعت اور مفاد کے اور کچھ نہ تھا۔ اور آج ۱۹۵۶ء جو یہ صورت حال پیش آگئی ہے کہ ایک ایسی قیادت ملک میں برسر کار آگئی ہے کہ جو پاکستان کے بنیادی نظریے سے بھی اختلاف کرتی ہے اور جس کے اوپر آجانے سے خود جماعت اسلامی ان خد شلت کا اظہار کر رہی ہے کہ پاکستان کا وجود بھی خطرے میں پڑ گیا ہے تو اس صورت حال کے پیدا ہونے کی ذمہ داری سے جماعت اسلامی بھی کسی طرح بچ نہیں سکتی۔

## رنگِ جدید

گزشتہ بحث میں صرف ان نتائج کا جائزہ لیا گیا ہے کہ جو براہ راست دو نکاتی پروگرام پر جدوجہد سے نکلے ورنہ طریق کار میں اس اصولی اور بنیادی تبدیلی کے نتائج جو ۱۹۵۴ء میں کی گئی تھی ان سے کہیں زیادہ ہیں۔ یہ نتائج جماعت کے ایک ایک شعبے میں رونما ہوئے ہیں اور انہوں نے مل جل کر جماعت کی ایک بالکل ہی نئی شبیہ بنا دی ہے جو دو در اول کی شبیہ سے بالکل مختلف ہے۔

ایک وہ ہیں جنہیں تصویر بنا آتی ہے

ایک ہم ہیں کہ لیا اپنی بھی صورت کو بگاڑ

اب میں ذرا ان اثرات کا جائزہ لوں گا جو طریق کار کی اس تبدیلی سے جماعت کے کارکنوں۔۔۔۔ اور جماعت کی ان خصوصیات پر مترتب ہوئے جو دو در اول کا طرہ امتیاز تھیں۔

اس سلسلے میں کارکنوں کے اندر دو در اول کی چار خصوصیات کے بالکل برعکس جو خصوصیات دو در ثانی میں پیدا ہوئی ہیں وہ حسب ذیل ہیں:

## نو مسلمانہ احساس کا خاتمہ

صاف نظر آتا ہے کہ وہ نو مسلمانہ احساس جو دورِ اول کے کارکنوں کی اہم خصوصیت تھی آج بالکل مفقود ہے اور یہ بالکل فطری بات ہے کہ جب نسل اور قانونی اسلام اور اصلی اور حقیقی ایمان کے درمیان تمیز کرنا ہی چھوڑ دیا گیا اور تمام مسلمانوں کو ”مسلمان“ فرض کر کے مسلسل نو سال کام کیا گیا تو خود اپنے ایمان و اسلام کی عامتہ المسلمین کے ایمان و اسلام سے کسی قدر علیحدہ نوعیت کا احساس بھی ختم ہو ہی جاتا چاہیے تھا اور واقعہ یہ ہے کہ ایسا ہوا۔ جماعت کی رکنیت اختیار کرنے کا Procedure آج بھی اگرچہ ظاہر ادنیٰ ہے کہ جو دورِ اول میں تھا لیکن دورِ ثانی میں رکن بننے والوں کے احساسات ہرگز اس قسم کے نہیں ہوتے جن کا سراغ دورِ اول میں ملتا ہے۔ یہ تو میں نہیں کہتا کہ جماعت میں داخلے کے وقت لوگوں کے احساسات اب بالکل کسی سیاسی جماعت میں داخلے ہی کی طرح کے ہوتے ہیں لیکن یہ بھی بہر حال حقیقت ہے کہ وہ اس قسم کے احساسات کسی صورت میں نہیں ہوتے جو دورِ اول میں پائے جاتے تھے۔

یہی وجہ ہے کہ ”جماعت کے لوگ بس اپنے آپ ہی کو مسلمان سمجھتے ہیں باقی کسی کو مسلمان ہی نہیں سمجھتے“ کا اعتراض جو دورِ اول میں جماعت پر اکثر کیا جاتا تھا اب کسی طرف سے سننے میں نہیں آتا۔ اس اعتراض کے پیدا ہونے کی اصل وجہ وہ احساس تھا جو اپنے اور دوسروں کی کیفیتِ ایمان و اسلام میں جماعت کا ہر فرد محسوس کرتا تھا۔ آج جب اس فرق کو جماعت کے لوگ ہی محسوس نہیں کرتے تو دوسروں کو وہ کہاں سے محسوس ہوا

## سیرت و کردار کا انحطاط

پھر یہ معاملہ ”احساس“ ہی کا نہیں ”صورتِ واقعہ“ کا بھی ہے۔ ارکانِ جماعت کی زندگیاں عملاً اب وہ معیار پیش نہیں کرتیں جو دورِ اول کے ارکان کی زندگیاں پیش

کرتی تھیں۔

● "سیرت و اخلاق و کردار" کا سرمایہ جو کسی انقلابی جماعت اور خصوصاً اسلامی جماعت کی اصل قوتِ تخیر ہوتا ہے اب رفتہ رفتہ کم ہو کر ختم ہونے پر آرہا ہے۔ وہ نمایاں فرق جو جماعت کے اندر اور اس کے باہر کے لوگوں کی زندگیوں میں نظر آتا تھا اب مدہم پڑتے پڑتے نہ ہونے کے برابر رہ گیا ہے۔ اگرچہ اب بھی یہ فرق موجود ہے لیکن اس کی مقدار اتنی کم ہو چکی ہے کہ دو در اول کے مقابلے میں اسے "عدم" ہی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ جماعت کے عام ارکان ہی نہیں اس کے بڑے بڑے لوگوں کے "معاملات" بھی عوام میں زیر بحث آکر پوری جماعت کو بدنام کرنے کا موجب بنتے ہیں۔ لیکن دین کرتے ہوئے اب وہ اعتماد جماعت کے اراکین آپس میں ایک دوسرے پر بھی نہیں کر سکتے کہ جو دو در اول میں جماعت کے باہر کے لوگ بلا تکلف جماعت کے لوگوں پر کر لیا کرتے تھے۔۔۔۔۔ غرض وہ زبردست "اخلاقی وقار" جو جماعت نے اپنے دو در اول میں پورے ماحول پر قائم کر دیا تھا اب نہ ہونے کے برابر رہ گیا ہے۔

● اب "تصادم" اور "کٹکٹش" کی وہ کیفیت بھی کہیں نظر نہیں آتی جو دو در اول میں جماعت کے ہر فرد اور اس کے آس پاس کے ماحول میں نظر آتی تھی۔ اس کے برعکس ماحول کے ساتھ "تعاوض" و "تناصر" کی کیفیت سامنے آتی ہے۔ کہاں وہ کیفیت تھی کہ ایک شخص جماعت کا رکن بنا نہیں کہ اس کی مخالفت شروع ہو گئی اور اس کے اپنے گھر اور خاندان سے لے کر پورے معاشرے کے ساتھ جو کسی جنگ کا محاذ قائم ہو گیا کہاں اب یہ حالت ہے کہ لوگ جماعت کے رکن بن جاتے ہیں لیکن پھر بھی کہیں کوئی کٹکٹش یا تصادم نظر نہیں آتا۔۔۔۔۔ اس کی وجہ یہ تو بہر حال نہیں ہے کہ اب ماحول پہلے سے بہتر ہو گیا ہے۔ ماحول تو پہلے سے بھی پست ہی ہوا ہے۔ اس میں "دین" کا عنصر اور اس کا تناسب پہلے کی نسبت کم اور بے دینی کا تناسب پہلے سے زیادہ ہو گیا ہے۔ اور اس کے اخلاق و کردار کا معیار پہلے کے مقابلے میں کہیں نیچے جا چکا ہے۔۔۔۔۔ بلکہ یہی اور صرف یہی ہے کہ اب خود جماعت کے ارکان کا دینی و اخلاقی

معیار اپنی پہلی سطح سے گر کر عوام الناس کی سطح تک آچکا ہے۔

## جوش کار اور جذبہ ایثار میں کمی

پھر ”جوش کار“۔۔۔۔ اور ”جذبہ ایثار“ کا جو عالم اب جماعت کے ارکان میں پایا جاتا ہے، اس نے تو پوری جماعت میں تشویش کی ایک لہر دوڑا دی ہے۔ وہ تمام اچھے اچھے کارکن کہ جو کسی زمانے میں ایثار کے مجتہد اور ہمت و عزیمت کے پتلے ہونے میں اپنی مثال آپ تھے ایک ایک کر کے سرد مہری کا شکار ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ جماعت میں ”رخصت“ کی ایک عام دبا پھیل گئی ہے۔ ”معذرت“ اور پھر نرمی معذرت بھی نہیں، ”عذر شرعی“ کا معیار اب اس درجہ پست ہو گیا ہے کہ بالکل معمولی معمولی کاموں اور ذرا ذرا سی مصروفیتوں کے باعث جماعت کے اہم ترین کاموں سے استثناء کی درخواست دائر کر دی جاتی ہے، بلکہ درخواست تو دور کی بات ہے اکثر و بیشتر بعد میں معذرت موصول ہوتی ہے۔

اور یہ کیفیت صرف ان لوگوں میں نہیں ہے کہ جو بعد از تقسیم رکن بنے ہیں، بلکہ ان میں بدرجہ اولیٰ و اتم ہے جو تقسیم سے قبل رکن بنے تھے اور جماعت میں ”سابقون الاولون“ کا درجہ رکھتے ہیں۔ بعد کے رکن تو پھر بھی۔۔۔۔۔ خواہ بدلے ہوئے تصورات اور کچھ نئے محرکاتِ عمل کے تحت ہی سہی۔۔۔۔۔ کسی قدر فعال نظر آتے ہیں۔ لیکن ان ”سابقون الاولون“ کی کیفیت تو اکثر و بیشتر اس طرح کی ہے کہ سر پر سوار ہو کر کوئی کام نکلوا تو شاید ہو جائے از خود ان کی طرف سے کوئی حرکت نہیں ہوتی۔ جائزہ کمیٹی سے ملاقات میں میں نے منگمری کے آس پاس کے چند لوگوں کی مثال نام لے کر پیش کی تھی۔ یہاں پھر اس کا اعادہ کرتا ہوں اس حلقہ میں جماعت اسلامی کے جو پرانے لوگ پائے جاتے ہیں ان میں سے:

ایک۔۔۔۔۔ صاحب ہیں، ان کے بارے میں عام اراکین اب بر ملا یہ کہتے ہیں کہ ان میں نہ وہ پراٹھا جوش کار ہے اور نہ جذبہ ایثار، حتیٰ کہ مالی اعانت کا معاملہ بھی اب

کم ہوتے ہوتے نہ ہونے کے برابر رہ گیا ہے!

دوسرے۔۔۔۔۔ صاحب ہیں جن کے ایثار اور جذبہ کار کو جماعت میں اس سے پہلے ایک قابل تقلید مثال کی حیثیت سے پیش کیا جاتا رہا۔۔۔۔۔ آج ان کی کیفیت یہ ہے کہ وقت کا تو سوال ہی نہیں، ایک مالی اعانت ہے جو وہ کر دیتے ہیں لیکن اس کی کیفیت بھی یہ ہے کہ قیمتی حلقہ خود ان کے گاؤں جا کر سر پر سوار ہو کر کچھ نکلوانائیں تو ”حقِ محنت“ وصول ہو جاتا ہے، از خود مالی اعانت بھی نہیں کرتے اور حال یہاں تک آپہنچا ہے کہ نصف درجن خطوط دفتر حلقہ سے ارسال کیے جائیں تو ایک کا جواب موصول ہونے کی توقع ہوتی ہے۔

تیسرے جناب۔۔۔۔۔ صاحب ہیں۔ ان کی کیفیت ان دونوں حضرات سے بھی مٹی گزری ہے۔

چوتھے جناب شیخ۔۔۔۔۔ صاحب ہیں جن کا معاملہ سب سے دگرگوں ہے۔ وہ جماعت۔۔۔۔۔ کے رکن تھے لیکن وہاں کے دوسرے ارکان نے ان کی سرد مہری سے تنگ آکر بالآخر اس بات سے فائدہ اٹھایا کہ ان کا قیام شہر سے ”ایک میل“ دور ہے اور تجویز کیا کہ ان کو ایک منفرد رکن بنا دیا جائے، تاکہ مقامی جماعت کا پچھانان سے چھوٹ جائے۔ پورے شہر۔۔۔۔۔ میں، خصوصاً ان حلقوں میں کہ جن کا ان سے کاروباری تعلق ہے، وہ انتہائی بدنام ہیں اور کہیں سے کوئی کلمہ بخیر ان کے حق میں سننے میں نہیں آتا۔ پانچویں حافظ۔۔۔۔۔ صاحب ہیں جو کہ ایک طویل عرصے تک بالکل تعلق کی کیفیت میں رہے ہیں۔ اب پھر زرافعال ہوئے ہیں لیکن وہ پہلی سی کیفیت ان میں اب بھی نظر نہیں آتی۔

یہ ان لوگوں کا حال ہے جن میں کا ایک ایک پہلے سینکڑوں پر بھاری تھا۔۔۔۔۔ نئی بھرتی کی کیفیت یہ ہے کہ ان میں سے صرف وہی لوگ کام کرنے پر آمادہ ہوتے ہیں کہ جنہیں کام کا کوئی معاوضہ بھی دیا جاتا ہو۔ ان ”تختواہ یافتہ“ لوگوں کے علاوہ کوئی کام کرنے پر مشکل ہی سے آمادہ ہوتا ہے۔ اور یہ با معاوضہ کام کی لے اس درجہ بڑھ گئی

ہے کہ چھوٹے سے چھوٹے اور معمولی سے معمولی کاموں کے لیے بھی بلا معاوضہ خدمات دستیاب نہیں ہوتیں؛ بلا معاوضہ ہی کام کرانا پڑتا ہے۔

قبل از تقسیم کی یہ کیفیت کہ بس "اقامتِ دین" ہی کی دُھن اور اسی کی لگن اس تحریک کے کارکنوں کو ہوتی تھی، اسی کے لیے ان کا جینا تھا اور اسی کے لیے مرنا۔۔۔۔۔ اور اس کے لیے وہ بڑی سے بڑی "زیاں کاری" کو قبول کر لیتے تھے، اب کہیں نظر نہیں آتی۔ (الاشاء اللہ)۔۔۔ دنیا کے کاروبار میں انہماک روز بروز بڑھتا جا رہا ہے۔ اپنے کاروبار کی فکر اب زیادہ ستاتی ہے اور اس سے جو وقت بچ جائے زیادہ سے زیادہ اس کو پیش کیا جاتا ہے، اور نہ صرف یہ کہ اپنی طرزِ رہائش و بود و باش کا معیار بلند کر لیا گیا ہے اور اس کو برقرار رکھنے ہی پر اکثر و بیشتر مساعی اور صلاحیتیں صرف ہو جاتی ہیں بلکہ اب تو دنیا میں بھلنے پھولنے کی امتگیں زور کر رہی ہیں۔ مستقبل بنانے کی دُھن ذہنوں پر سوار ہے۔ کاروبار کی ترقی اصل مرکزِ نگاہ ہے۔۔۔ اور جماعت کا کام بس ثانوی ہو کر رہ گیا ہے۔۔۔ جو ہو جائے تو اچھا ہے۔۔۔ نہ ہو تو کوئی بات نہیں۔

من حیث المجموع اس وقت جماعت اپنے تنخواہ یافتہ کارکنوں کے سر پر کھڑی ہے۔ ذرا انہیں ایک مرتبہ ہٹا دیجئے، آپ کو فوراً معلوم ہو جائے گا کہ جماعت کا پورا ڈھانچہ کس طرح زمین پر آرہتا ہے۔ عام کارکنوں کے بل پر آپ ایک قدم حرکت نہیں کر سکتے۔ ہمہ وقتی کارکن اس وقت جماعت کی روحِ رواں ہیں۔۔۔۔ کہاں تو وہ حالت تھی کہ تمام ارکان ہمہ وقتی کارکن تھے، کہاں آج محدودے چند رہ گئے ہیں۔۔۔۔ اور وہ بھی کام "اقامتِ دین کی فرضیت" کے احساس سے زیادہ "ملازمانہ" احساسات کے تحت کرتے ہیں۔

مجھے اس پر حیرت نہیں ہے کہ یہ کیفیات کیوں پیدا ہو گئیں۔ ان کا پیدا ہونا فطری اور لازمی تھا۔ جو طریق لاپھ ۴۷ء میں اختیار کیا گیا تھا اس نے جماعت کو پہلے تو ایک "انتخابی جماعت" کے مقام سے گرا کر ایک "قومی جماعت" بنایا اور پھر "قومی" سے بھی گرا کر ایک "سیاسی" جماعت بنا کر رکھ دیا۔ اس تبدیلی کے ساتھ ساتھ اس کے



کارکوں کے نقطہ ہائے نظر اور ان کی کیفیات کا بدلنا لازمی تھا۔ یہ کیفیت رونما ہوئی ہے تو اس میں حیرت و استعجاب اور حیرت و پکار کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ حیرت ہوتی ہے تو اس امر پر کہ جماعت اسلامی کی قیادت کے سامنے جب یہ اثرات اور نتائج پیش کیے جاتے ہیں تو بڑے ہی تعجب اور حیرت کے ساتھ فرمایا جاتا ہے: ”اچھا اب جماعت میں یہ بھی ہونے لگا ہے“ گویا کہ اس کا ہونا غیر متوقع اور ناگمانی ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ آیا یہ صرف ایک ”اسلوب بیان“ ہے یا واقعتاً جماعت اسلامی کے قائد اس موٹی سی بات سے بے خبر ہیں کہ جو کچھ ہوا ہے اور ہو رہا ہے وہ ہمارے موجودہ طریق کار کے فطری اور لازمی نتائج ہیں۔۔۔۔ اور حیرت پر مزید حیرت ہوتی ہے اس بات سے کہ ان باتوں پر حیرت و استعجاب کا اظہار کرنے کے بعد زیادہ سے زیادہ ضرورت جو محسوس کی جاتی ہے وہ اس بات کی ہے کہ ایک سرکلر شائع کر دیا جائے اور اس کے بند ہماری قیادت اطمینان کے ساتھ اسی رستے پر پھر چل کھڑی ہوتی ہے جس پر چلنے ہی سے یہ چیزیں پیدا ہوئی ہیں اور جس پر مزید چل کر ان میں اضافہ تو بہر حال کیا جاسکتا ہے،

کئی کی کوئی صورت پیدا نہیں کی جاسکتی۔

قلعہ دو سری امیری کے بعد ملتان جیل سے رہا ہونے پر جب مولانا مودودی صاحب نے دوبارہ امارت جماعت کا چارج سنبھالا تو ان کے علم میں کچھ باتیں لائی گئیں جو خصوصاً بیت المال کے معاملے میں جماعت کے لوگوں کی بے احتیاطیوں اور بے ضابطگیوں پر مشتمل تھیں۔ اس پر جو رد عمل مولانا کی جانب سے ظاہر ہوا وہ ایک سرکلر کی شکل میں تھا جو غالباً تمام اراکین جماعت کو دیا گیا تھا۔ اس کے مطالعے سے ہلکی سی امید پیدا ہوئی تھی کہ مولانا نے صورت حال کی نزاکت کا احساس کر لیا ہے اور اب ان شاء اللہ کوئی نہ کوئی تبدیلی اور طرز عمل میں کوئی نہ کوئی فرق ضرور واقع ہوگا۔۔۔۔ لیکن بس اس ایک سرکلر کے بعد پھر کوئی آثار اضطراب یا پریشانی کے ظاہر نہ ہوئے۔۔۔۔ اور اپنے طریق کار کی تبدیلی کا تو غالباً سوال ہی مولانا کے ذہن میں پیدا نہ ہوا۔۔۔۔



ہے۔ باقاعدہ دھڑے بندیوں کا سراغ ملتا ہے۔ ایک دوسرے کو نچا دکھانے کی کوششیں نظر آتی ہیں۔ آنکھوں سے جو جذبات ٹپکتے ہیں ان میں بلا سے "محبت" نہ ہوتی تو بھی معاملہ اس قدر سنگین نہ ہوتا، یہاں تو باقاعدہ "نفرت" پائی جاتی ہے۔

"رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ" کی وہ شان جو تحریک اسلامی کے کارکنوں کا طرہ امتیاز ہوتی ہے اور فی الواقع قبل از تقسیم..... اور تقسیم کے بعد بھی ایک عرصے تک جماعت میں پائی جاتی تھی، آج اس کا فقدان بالکل ظاہر ہے۔۔۔ اور یہ بات جماعت میں ہر سوچنے سمجھنے والے کو تشویش میں ڈالے ہوئے ہے۔

جماعت کے کارکنوں کی حالیہ کیفیت کا جو نقشہ اوپر کے صفحات میں کھینچا گیا ہے اس کی بنیاد تو اسی وقت پڑ گئی تھی جب ۱۹۴۷ء میں طریق کار تبدیل کیا گیا، لیکن اس کے نقوش کو اجاگر ہونے میں دیر لگی۔ تاہم ۱۹۵۳ء میں یہ نقوش بھی اجاگر ہونے شروع ہو گئے تھے۔ اور اب تو یہ اس قدر نمایاں ہیں کہ شرمخ کی طرح ریت میں منہ دے کر ہی ممکن ہے کہ اس بھیا تک تصویر کو دیکھنے سے بچا جاسکے!

جب ان نتائج کے آثار ہویدہ اہونے شروع ہوئے تو اس بات کی ضرورت تھی کہ صورت حال کی اصل نزاکت اور معاملے کی اصل نوعیت کا ادراک کیا جاتا۔ مرض کی اصل تشخیص کی جاتی اور پھر مناسب اور شافی علاج کیا جاتا۔۔۔۔۔ لیکن جو کچھ عملاً ہوا وہ یہ کہ ایک طرف تو ان باتوں پر اظہارِ اطمینان کیا گیا کہ۔۔۔۔۔ "ابھی ہم اتنے نہیں گرے۔۔۔۔۔ اور ابھی ہم دوسری سیاسی جماعتوں سے اخلاق، کردار، جوشِ عمل، ڈسپلن اور خلوص میں بہت آگے ہیں" اور دوسری طرف اصلاحِ حال کی کوئی سعی کی

تعمیر ہے کہ سالانہ اجتماع منعقدہ کراچی (۱۹۵۵ء) میں اس مفہوم پر مشتمل چند فقرے مولانا مودودی صاحب کی زبان سے نکلے تھے جنہیں مولانا نے کسی صاحب کے توجہ دلانے پر واپس لے لیا تھا۔

بھی گئی تو وہ کچھ اس وجہ سے کہ مرض کی صحیح اور گہری تشخیص کی بجائے ایک سطحی سے احساس پر مبنی تھی اور کچھ اس وجہ سے کہ وقت کی مصروفیات نے مہلت نہ دی، کچھ ایسی زیادہ مفید ثابت نہ ہوئی۔ بحث طویل ہو رہی ہے لیکن جو کچھ کوشش بھی کی گئی اس کے غیر موثر ہونے کی وجہ بھی میں چاہتا ہوں کہ بیان کر دوں۔۔۔ "ترہیت گاہوں" کا جو سلسلہ اس ضرورت کے احساس کے تحت شروع کیا گیا تھا اس کے غیر موثر ہونے کی ایک وجہ تو یہ بھی تھی کہ یہ محدود پیمانے پر تھا، لیکن دوسری اور بڑی وجہ دراصل یہ تھی کہ ترہیت گاہوں میں جس لٹریچر کے پڑھانے پر پورا وقت اور سارا زور صرف کیا جاتا تھا وہ اکثر و بیشتر قبل از تقسیم کا لکھا ہوا تھا، جس کے مطالعے سے ایک انقلابی جماعت کا نقشہ نظروں کے سامنے آتا تھا اور اسے ذہنوں میں پختہ کر کے جماعت کے کارکن عملی میدان میں آتے تھے تو وہاں ساری جدوجہد "ایک قومی سیاسی جماعت" کے طرز پر ہو رہی ہوتی تھی۔ اس سے جہاں اور بھی کئی دلچسپ رد عمل ظاہر ہوئے (مثلاً۔۔۔۔۔۔ یہ عام خواہش کہ اب ہمارا لٹریچر پرانا ہو گیا ہے۔۔۔ نئے لٹریچر کی اشد ضرورت ہے!) وہاں یہ بہر حال ہوا کہ ترہیت گاہوں کے تمام اثرات عمل کے میدان میں آتے ہی ختم ہو جاتے رہے اور اس طرح ترہیت گاہیں اصلاح حال میں قطعاً کامیاب ثابت نہ ہوئیں۔

## نقوشِ تازہ

دورِ اول کی جماعت کی بحیثیت جماعت جو چار خصوصیات میں نے بیان کی تھیں، ان کے بالکل برعکس جو چار صفات دورِ ثانی کی جماعت میں بحیثیت جماعت پائی جاتی ہیں، وہ یہ ہیں:

### عوام پرستی

اس دور میں "حق پرستی" کی بجائے "مصلحت پرستی" اور "عوام پرستی" جماعت اسلامی کے طرز عمل کی نمایاں خصوصیت ہے۔

”نسلی مسلمانوں کے لیے دو راستے“ نامی مضمون میں مولانا مودودی صاحب نے حق پرستی اور اصول پرستی کو تحریک اسلامی کی لازمی صفت اور مصلحت پرستی، موقعہ شناسی اور عوامی خواہشات کی پیروی کو قومی تحریک کی لازمی خصوصیت کی حیثیت سے بیان کیا تھا۔۔۔۔۔ یہ اصول اس قدر صحیح اور اٹل ثابت ہو آئے کہ خود جماعت اسلامی بھی اس کی زد میں آنے سے نہ بچی!

جب تک یہ ایک اصولی اسلامی جماعت کی حیثیت سے کام کرتی رہی اس میں حق پرستی اور حق گوئی کی شان بالکل نمایاں رہی۔ اور ”حق گوئی“ اور اس میں ”بے باکی“ کی عظیم الشان مثالیں اس نے پیش کیں اور اس سلسلے میں اس نے کبھی ”روباہی“ کا ثبوت نہ دیا۔

لیکن جب اس نے ایک قومی جماعت کا روپ دھار لیا تو وہ اصول پرستی اپنی موت آپ مر گئی۔ تا آنکہ اب بے اصولی پن کی عملی مثالیں ہی نہیں (ان کی تو پھر بھی توجیہ کی جاسکتی ہے) قولاً بھی اس کا اعتراف (اگرچہ ذرا خوشنما لفاظ میں) جماعت کے انتہائی ذمہ دار لوگوں کی طرف سے ہو رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایک قومی جماعت کے لیے ملکی اور قومی مسائل میں قومی میلانات و رجحانات۔۔۔ اور قوم کے احساسات و جذبات کو لازماً ملحوظ رکھنا ہوتا ہے۔ یہی جماعت اسلامی کو بھی کرنا پڑا۔

اس داستان کا الٹا ترین باب ”مسئلہ قادیانیت“ میں جماعت اسلامی کا طرز عمل ہے! اس کے دوران جماعت اور اس کے قائدین نے جس طرح اپنے اصولوں کی بجائے عوام کے چشم و ابرو کے اشاروں پر حرکت کی ہے، اسے دیکھ کر انسان سوچ میں پڑ جاتا ہے کہ۔۔۔ اتنی قلیل مدت میں ایک جماعت کا مزاج اس درجہ بھی بدل سکتا ہے؟

اس مسئلے کے بارے میں چند باتیں بالکل واضح ہیں:

● ایک یہ کہ یہ مسئلہ کوئی آج کی پیداوار نہیں تھا بلکہ گزشتہ صدی کے اواخر ہی سے اس کے بارے میں مسلمانوں میں بے چینی کے آثار پیدا ہونے شروع ہو گئے

تھے۔۔۔۔۔ لیکن اپنے تائیس کے دن سے لے کر ۵۲ء تک پورے گیارہ بارہ سال جماعت اسلامی نے بحیثیت جماعت یا اس کے اکابرین نے بحیثیت افراد اس پر کوئی عملی اقدام کرنا تو کجا زبان سے ایک حرف تک نہ نکالا، بلکہ ایک اصولی اسلامی جماعت کی حیثیت سے اپنے دورِ اول میں اس نے ایسی باتیں کہیں کہ جن سے قادیانیوں کی تکفیر کی براہِ راست نہ سہی بالواسطہ ضرورت شگنی ہوتی ہے! (ملاحظہ ہو تکفیر بغیر اتمامِ حجت سے متعلق جماعت کا نقطہ نظر، ص ۵۷)

● پاکستان کے قیام کے بعد کچھ عرصہ خفت اور ندامت کے باعث خاموش رہ کر جب زعماءِ احرار نے اپنے لیے یہ راہِ عمل تجویز کی کہ ایک طرف سیاسی طور پر مسلم لیگ میں مدغم ہو جایا جائے اور دوسری طرف اپنے تشخص کو انٹی قادیانی تحریک اٹھاکر باقی رکھا جائے اور اس پروگرام پر انہوں نے عمل درآمد شروع کر دیا تو جب تک ان کی مساعی ابتدائی دور میں رہیں جماعت اسلامی کے اکابرین نے نجی محفلوں میں قادیانیوں اور ان کے خلاف احرار کی تحریک کے بارے میں کیے گئے سوالات کے مندرجہ ذیل جوابات دیئے:

۱- ختم نبوت لازماً جزوِ ایمان ہے اور اس کا منکر کافر۔۔۔۔۔ لیکن تکفیر کا کام کسی فرد یا کسی گروہ کے کرنے کا نہیں بلکہ اسلامی ریاست کا کام ہے۔

۲- ”قادیانیت“ مسلمان قوم میں دینِ حق سے لگاؤ میں انحطاط آجانے کی وجہ سے پیدا ہونے والی اور دوسری بہت سی گمراہیوں میں سے ایک گمراہی ہے۔ اس کا اصل سبب یہ ہے کہ دین کی اصل تعلیمات واضح نہیں ہیں۔ اور اس کا علاج منفی طور پر اس کی مخالفت اور بیخ کنی سے نہ ہو گا بلکہ اس طرح ہو گا کہ دین کی اصل تعلیمات کو واضح اور عام کیا جائے۔

۳- قادیانیوں کی مخالفت جس طرز پر ہو رہی ہے، وہ ان کو کوئی نقصان پہنچانے کے بجائے ان کی تقویت کا موجب ہو رہی ہے۔ اگر ان کا ابطال کرنا ہی ہے تو چاہیے کہ سنجیدہ علمی اور Scientific طریقے پر ان پر تنقید کی جائے اور عوام کو ان کے غلط

اور گمراہ کن عقائد سے خبردار کیا جائے۔

۳۔ قادیانیوں کا معاملہ صاف ہو تو بھی لاہوری احمدیوں کا معاملہ اس قدر صاف نہیں ہے۔ چونکہ وہ مرزا غلام احمد کو صرف ایک مجدد مانتے ہیں اور اس بنا پر ان کی تکفیر کسی طرح صحیح نہیں ہے۔

مطلب یہ کہ ”قادیانیت“ بذاتِ خود نہ تو سرے سے اس قابل ہے کہ اسے ایک مسئلہ بنایا جائے اور بنایا جائے تو اس فتنے کے ابطال کا وہ طریق کار جو مجلس احرار نے اختیار کیا ہے، نہ اصولاً صحیح ہے اور نہ نتائج کے اعتبار سے مفید۔

● لیکن جب ۱۹۵۲ء میں زعمائے احرار نے اسے واقعی ایک مسئلہ بنالیا اور عوام کے جذبات کو مشتعل کر لیا تو اب جبکہ اصول پرستی اور مردانگی کا تقاضا یہ تھا کہ یہی باتیں علی الاعلان کہی جاتیں اور لوگوں کو بتایا جاتا کہ تم خواہ مخواہ مشتعل کیے جا رہے ہو، نہ یہ مسئلہ اتنی اہمیت رکھتا ہے اور نہ اس کے حل کی صورت وہ ہے کہ جو اختیار کی جا رہی ہے۔۔۔۔۔ اور اگر عوام اسے رد کرتے تو کم از کم ”ایسی بری کم“ کہہ کر الگ ہو جایا جاتا۔۔۔۔۔ جماعت اسلامی نے اپنی اصول پسندی اور اصول پرستی کو ذبح کر کے۔۔۔۔۔ ”حق گوئی“ سے جی کتراتے اور ”روہانی“ کا ثبوت دیتے ہوئے جو طرز عمل اختیار کیا وہ ”بے اصولے پن“۔۔۔۔۔ اور ”عوام خوئی“ کی عملی تصویر ہے۔ چنانچہ قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینے کا مطالبہ ہشت نکاتی مطالبے میں نویں نکتے کی حیثیت سے شامل کر لیا گیا۔ اور مجلس عمل کے ساتھ تعاون شروع کر دیا گیا اور ان لوگوں کی قیادت قبول کر لی گئی کہ جن کے پاس بیٹھے ہوئے بھی بقول ”یکے از بزرگان جماعت“ جماعت کے زعماء کو ”گن آتی تھی۔“ اور جن کے حقیقی ارادوں اور عزائم پر سے بعد میں مولانا مودودی نے ”بیان حقیقت“ میں پردے اٹھائے (ایسا یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا مولانا مودودی صاحب احرار کے عزائم سے کراچی کے مجلس عمل کے اجلاس سے پہلے بالکل بے خبر تھے۔ اور ان کے نیتوں کے بارے میں پہلے وہ خوش فہمی میں مبتلا تھے۔۔۔۔۔ ذہن قبول نہیں کرتا کہ ایسا ہو سکتا ہے۔۔۔۔۔ تو پھر ان ”بدنیت“ لوگوں کے

ساتھ تعاون کس اصول "اخلاق و دیانت" کی رُو سے صحیح تھا؟

● صرف یہی نہیں کہ عوام کے "تقویٰ" کی وجہ سے جماعت نے اس معاملہ میں حصہ لینا شروع کر دیا بلکہ ان کی بارگاہ میں "احسان" کا درجہ حاصل کرنے کی سعی شروع ہو گئی اور "قادیانی مسئلہ" تصنیف ہوا، جس میں "عوام" کے مطالبات کی وجوہات اور ان کے دلائل کو مولانا مودودی صاحب نے پُر زور انداز میں پیش کیا۔ اس کتاب کے آخری پیرے میں یہ "عوام پرستی" جس طرح چھلکی پڑتی ہے وہ قابلِ دید ہے:

"اس میں شک نہیں کہ اس مطالبے کو منوانے کے لیے عوام جس طریقے سے مظاہرے کر رہے ہیں وہ شائستہ نہیں ہے اور ملک کے تعلیم یافتہ اور سنجیدہ لوگ کسی طرح اس کو پسند نہیں کر سکتے۔ مگر اپنی قوم کے عوام کو یہ تربیت دینے کی ذمہ داری کس پر ہے؟ ابھی چند ہی سال پہلے اسی پنجاب میں ملک سر خضر حیات خاں ٹوانہ کی وزارت کو توڑنے کے لیے مسلم لیگ نے جو ایجنڈیشن کیا تھا وہ اس تازہ ایجنڈیشن سے اپنی کون سی خصوصیات میں کچھ گھٹ کر تھا؟ یہ تو موجودہ قائدینِ ملت کا اپنا لگایا ہوا باغ ہے جس کی بہار دیکھ کر وہ آج گھبرا اٹھے ہیں۔ اب اس مظاہرہ ناشائستگی کا الزام "ملا" کو دیا جا رہا ہے مگر ہمیں بتایا جائے کہ خضر حیات خاں کے خلاف جس ناشائستگی کے مظاہرے ہوئے تھے وہ کس "ملا" نے کرائے تھے؟ انہی "ملا" حضرات کا تو اب یہ منہ نہیں ہے کہ ناشائستگی و ناشائستگی کا سوال چھیڑیں۔ انہیں دیکھنا یہ چاہیے کہ مطالبہ معقول ہے یا نہیں اور اس کی پشت پر رائے عامہ کی طاقت ہے یا نہیں۔ اگر یہ دونوں باتیں ثابت ہیں تو پھر جمہوری نظام میں کسی منطق سے ان کو رد نہیں کیا جاسکتا۔"

---- جذبہ عوام پرستی کی انتہا ہے کہ ان خامیوں اور خرابیوں کو بھی خوشنما نظر

کے پردے میں چھپا کر پیٹھ ٹھونکی جا رہی ہے کہ تم سے کچھ غلطیاں تو ضرور سرزد ہو رہی ہیں لیکن گھبراؤ نہیں!۔۔۔ اس میں تمہارا قصور تھوڑا ہی ہے!



● اس کے بعد جب ”احرار“ کے ساتھ مزید چلنا ناممکن ہو گیا اور مجلس عمل سے علیحدگی ناگزیر ہو گئی تو بھی اس احتیاط کے ساتھ علیحدگی کا اعلان کیا گیا کہ عوام اسی بھرتے میں رہیں کہ ”... ہم نے اپنے حصے کا کام اپنے ذمے لے لیا ہے“ آخر عوام کی ناراضی مول لینا کوئی آسان کام نہ تھا۔

● پھر جب معاملہ تحقیقاتی عدالت میں آیا تو اس وقت مولانا مودودی صاحب نے حالات کو بگاڑنے کی ذمہ داری میں حکومت اور قادیانیوں کے ساتھ ساتھ ”احرار“ کو بھی شریک کیا ایمان یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ تینوں برابر کے ذمہ دار تھے تو آج سے قبل آپ ساری ذمہ داری حکومت اور قادیانیوں پر کیوں ڈالتے رہے؟ کچھ تو آپ نے احرار کے بارے میں بھی فرمایا ہوتا۔۔۔ اور جماعت اسلامی کو رین حیثیت الجماعت تو اس ”قولی نقلی“ کے کہہ گزرنے کی پھر بھی ہمت نہ ہوئی۔ جماعت نے اپنے بیان میں ساری ذمہ داری صرف حکومت اور قادیانیوں ہی پر ڈالی۔

● تحقیقاتی عدالت میں مولانا اور جماعت نے اپنے آپ کو ان سارے معاملات میں بالکل بری الذمہ ٹھہرانے کی کوشش کی اور اس کے لیے سارا زور اس استدلال پر صرف کیا کہ ہم نے مجلس عمل سے علیحدگی اختیار کر لی تھی۔۔۔۔ لیکن میں اس معاملے میں تحقیقاتی عدالت کے اس فیصلے کو بالکل صحیح سمجھتا ہوں کہ

”ہم اس تفصیل میں جانا نہیں چاہتے کہ آیا جماعت نے علیحدگی اختیار کر لی تھی یا نہیں۔ دونوں طرف حلفیہ بیان ہیں لہذا اور ہمیں ان میں سے کسی کو سچا اور دوسرے کو جھوٹا کہتے دکھ ہوتا ہے۔ ہمارے سامنے اصل مسئلہ یہ ہے کہ عوام کے سامنے جماعت کی پوزیشن کیا تھی اور یہ بالکل صاف ہے کہ عوام کے سامنے جماعت نے اپنے آپ کو ان کے Cause میں شریک ہی کی حیثیت سے پیش کیا تھا۔ لہذا جماعت اسلامی ذمہ داری میں احرار کے ساتھ برابر کی شریک

لہذا ایک طرف جماعت کا حلفیہ بیان تھا کہ ہم نے علیحدگی اختیار کر لی تھی اور دوسری طرف مجلس احرار کی جانب سے اس کی حلفیہ تردید تھی۔

ہے ۱۔

(تقریباً اسی قسم کے الفاظ تھے۔ میرے پاس رپورٹ اس وقت موجود نہیں ہے)

● اس کے بعد جب تک مقدمات چلتے رہے اور عوام کے جذبات میں اس مسئلہ پر حرارت باقی رہی، جماعت کے رسائل و اخبارات اس مسئلہ پر مسلسل لکھتے رہے۔ جب فضا ٹھنڈی ہو گئی، جماعت نے بھی مسئلہ کا نام لینا بند کر دیا اور آج ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ مسئلہ سرے سے پیدا ہوا ہی نہیں تھا۔

یہ پوری داستان بے اصولے پن اور عوام پرستی کا شاہکار نہیں تو اور کیا ہے؟

### تقدیم و تاخیر میں انقلاب

اس دور میں طریق کار میں تقدیم و تاخیر اور مختلف کاموں میں تدریج و ترتیب بھی عملاً بالکل بدلی ہوئی نظر آتی ہے۔

● پہلے علمی اور تعلیمی کام سب پر مقدم تھا۔

اب وہ سب سے مؤخر ہو گیا ہے۔۔۔۔۔ بلکہ صحیح تر الفاظ میں بالکل ختم ہو کر رہ گیا۔ خالص علمی کام کے سلسلے میں اس دور میں صفِ اول کے اہل قلم کو تو کچھ کرنے کا سرے سے موقع ہی نہیں مل سکا، صفِ دوم کے اہل قلم نے کچھ کام کیا ہے لیکن نہ ہونے کے برابر۔ اور اول تو اس کا معیار بھی کچھ ایسا بلند نہیں اور ٹائٹا ہوتا بھی تو ان کا علمی دنیا میں مرتبہ و مقام ہی ابھی ایسا نہیں ہے کہ ان کا کوئی کام فوراً انکا ہوں کے سامنے آسکے۔

اس کی وجہ بہر حال یہ تو نہیں ہے کہ علمی کام کافی مقدار میں ہو چکا ہے اور مزید کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ ابھی جو کام ہوا ہے اس کی حیثیت جتنا کام مطلوب ہے اس کے مقابلے میں پرگاہ کی بھی نہیں ہے اور اس کے بغیر کسی پائیدار اور مستحکم انقلاب کے خواب دیکھنا ایک بدیہی غلطی ہے۔ تو ضرورت تو بہر حال تھی اور ہے، لیکن ہو یہ اس لیے نہ سکا کہ ”دوسری مصروفیات“ نے وقت نہ دیا۔

یہاں یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ جماعت اسلامی کے سب سے زیادہ مؤثر اور

کارگر ہتھیار دو تھے۔ ایک اس کا اخلاقی دبدبہ اور وقار اور دوسرے اس کا وہ علمی مرتبہ اور رعب جس کا لوہا اس نے ایک قلیل مدت میں منوالیا تھا۔ ان میں سے پہلے کے کند ہونے کا تذکرہ تو میں کر چکا ہوں۔ یہاں گزارش یہ ہے کہ یہ دوسرا ہتھیار بھی کند ہو چکا ہے۔

اس کے کند ہونے کی پہلی وجہ تو یہ ہے کہ ایک طویل عرصہ ہوا کہ علمی کام جماعت کے حلقے میں بند ہو چکا ہے اور جماعت کا علمی سرمایہ صرف وہ چند کتابیں ہیں جو بالکل اوائل میں لکھی گئی تھیں اور جو اپنی جگہ پر اگرچہ بہت وقیع ہیں اور جس زمانے میں وہ منصفہ شہود پر آئیں تو میدان میں چونکہ یہ اپنی قسم کی واحد کوششیں تھیں لہذا انہوں نے ایک مرتبہ ہندوستان کے علمی حلقوں میں اپنا وزن محسوس کرایا تھا لیکن بہر حال ان کی حیثیت پیش نظر علمی انقلاب کے صرف دیباچے کی تھی۔ اصل کام تو ان سے شروع ہونا تھا لہذا جب انہی پر Full Stop لگ گیا تو ان کی وقعت کو بہر حال گراتھا۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ان نو سالوں میں کہ جن کے دوران میں جماعت کے حلقے میں علمی بازار بالکل سرد رہا ہے کچھ اور حلقوں نے آگے بڑھ کر اور جماعت سے بہتر نہیں تو بہر حال اس ہی کی طرح کاکچھ نہ کچھ علمی سرمایہ فراہم کر لیا ہے۔ ایک طرف ”تجدد“ کے علمبرداروں نے اس سہلت سے پورا فائدہ اٹھایا اور پے در پے اس قدر تصانیف میدان میں لا کر ڈال دیں کہ اور کچھ نہیں تو بہر حال یہ تو ہو گیا کہ اب جماعت اسلامی میدان میں تنہا نہیں ہے بلکہ مقابل کی قوتیں آ موجود ہوئی ہیں۔ ادارہ مَطْلُوعِ اسلام اور ادارہ ثقافتِ اسلامیہ اور اسی طرح کے کچھ اور اداروں نے کتابوں کے انبار کے انبار لگا دیئے ہیں اور جماعت اسلامی کا وہ علمی دبدبہ اور وقار جدید تعلیم یافتہ طبقے میں اب باقی نہیں رہا ہے جو اس سے قبل تھا۔ دوسری طرف ”قدمت پرست“ حلقے بھی خاموش نہیں بیٹھے رہے۔ انہوں نے بھی جس طرح کی تصانیف بھی ان سے بن پڑیں مرتب کیں اور میدان میں لے آئے تاکہ ”علم کی پیاس“ کی وجہ سے ان کے

اپنے حلقوں کے جو لوگ جماعت اسلامی کی طرف متوجہ ہو رہے تھے ان کو اپنے ہی حلقوں کی کتب سے سیراب کیا جاسکے!

اس طرح جماعت کی یہ زبردست "قوتِ تغیر" بھی رنگ آلود ہو چکی ہے۔  
 تعلیمی کوششوں کے میدان میں سب سے پہلے راولپنڈی کی درس گاہ والی سکیم ناکام ہوئی۔ پھر ایک عرصہ تک اس سلسلے میں ضرورت محسوس کی جاتی رہی لیکن ہو کچھ نہ سکا۔ قرار داد مقاصد کے بعد اطمینان کا جو سانس لینا نصیب ہوا تھا اس میں چند مدارس کی ابتدا کی گئی لیکن اس میں بھی کسی نئی تعلیمی پالیسی کا اجراء نہ ہوا بلکہ بس "ضرورت کے احساس" کو مطمئن کر لیا گیا۔ اب ایک عربی مدرسے کی ابتدا حیدر آباد سندھ کے پاس ہوئی ہے لیکن حیرت ہوتی ہے کہ کیا یہی وہ تعلیمی انقلاب ہے جس کاغزہ اس قدر زور سے بلند کیا گیا تھا۔

● دعوت، تنظیم اور اصلاح و تربیت کا کام بھی نہ صرف یہ کہ سیاسی معرقتوں کے باعث بالکل نہ ہو سکا بلکہ اس سلسلے میں جماعت کے نظریات میں بھی بڑا انقلاب واقع ہوا۔

دعوت کے سلسلے میں جماعت کا سارا زور "خود کو بدلو" کے بجائے "حکومت سے مطالبہ کرو" پر رہا۔ اور پورے ۹ سال تک دعوت کا کام حقیقتاً بند رہا اور اس سے جو زبردست نقصان تحریک کو ہوا اس کے ایک پہلو پر تو سب کی نگاہ ہے کہ "ہمارا کام نہ ہوا۔" لیکن اس پہلو پر بہت کم لوگوں کی نگاہ ہے کہ "دوسرے کام کر گئے"۔ اس پورے عرصے میں جب کہ جماعت دستورِ اسلامی کی صم چلاتی رہی ایک طرف جدید تعلیم یافتہ طبقے میں "تجدد پسندوں" کے افکار اور خیالات تیزی کے ساتھ پھیلے۔۔۔ اور دوسری طرف پرانے دینی طبقوں کو جن سے ٹوٹ ٹوٹ کر لوگ جماعت میں شامل ہو رہے تھے، اپنے تحفظ کا موقع مل گیا۔ اور انہوں نے اپنے حلقوں کے گرد ایسا حصار کھینچ لیا کہ اب اگر جماعت کوشش کرے تب بھی اپنے افکار و خیالات کو آسانی کے ساتھ اس حلقے میں نہیں پھیلا سکتی چنانچہ آج جماعت دونوں اطراف سے "اچھوت"

بنا کر رکھ دی گئی ہے۔ قدامت پسند گروہ میں وہ تجتد و پسند مشہور ہے۔۔۔ اور تجتد و پسند گروہ اسے قدامت پسندی کے طعنوں سے نوازتا ہے اور جماعت ہے کہ دونوں کے درمیان بالکل Isolate ہو کر رہ گئی ہے۔ اس کی بات نہ وہ سنتے ہیں کہ جن پر جدید رنگ غالب ہے اور نہ وہ سنتے ہیں کہ جن پر قدیم رنگ چلتا ہے۔ ایک بہت ہی پتلی سی تنگنائی ہے جو ”کچھ ادھر کے اور کچھ اُدھر کے“ اور زیادہ صحیح الفاظ میں ”نہ ادھر کے نہ اُدھر کے“ لوگوں پر مشتمل ہے کہ جن میں جماعت کے افکار و نظریات کے باآسانی پھیلنے کے مواقع باقی رہ گئے ہیں۔۔۔۔۔ اس بات کا اصل اندازہ اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ جماعت پھر اپنی دعوت لے کر میدان میں نکلے اور دونوں طبقات سے مخاطب ہو۔ اس وقت اندازہ ہو گا کہ یہ مورچے اب مضبوط دفاعی انتظامات کے ساتھ نبرد آزما ہونے کے لیے تیار ہو چکے ہیں۔

اصلاح و تربیت کا بھی عملی کام تو کوئی نہ ہو سکا، البتہ ایک دو بار جو کوششیں ہوئیں ان کا یہ پہلا لائق توجہ ہے کہ ان میں جماعت نے اپنے اس مخصوص طریق کار کو چھوڑ کر جو اس نے دورِ اول میں اختیار کیا تھا ان سطحی طریقوں کو آزما یا۔۔۔ یا آزمانے کی کوشش کی جن سے کسی حقیقی اور مستحکم اصلاح کا سرے سے کوئی امکان نہیں ہو گا۔ حیرت ہوتی ہے کہ یہاں کے معاشرے کے بارے میں جماعت اسلامی کی رائے اب یہ ہو گئی تھی کہ اس کی اصلاح کے لیے ”انجمن تحفظِ اخلاقی عامہ“ کی قسم کی کوششیں کار آمد ثابت ہو سکیں گی اور ”اصلاحِ معاشرہ“ کی مہم سے یہ توقعات وابستہ کی گئیں کہ ان سے معاشرہ میں اخلاقی انقلاب برپا ہو جائے گا۔

پھر تعجب پر مزید تعجب اس بات سے ہوتا ہے کہ یہ خیال اناڑیوں کا نہیں تھا بلکہ ان لوگوں کی طرف سے پیش ہوا کہ جو اس سے قبل (دورِ اول میں) معاشرے کا صحیح تجزیہ کر کے صحیح نہج کار اختیار کر چکے تھے۔

● اس دورِ ثانی میں سیاسی مصروفیات کے علاوہ اگر کسی کام پر فی الواقع توجہات اور سعی و جُہد مرکوز ہوئی ہیں تو وہ خدمتِ خلق کا کام ہے۔ اس کام کے لیے وقت اور

ذرائع اس لیے نکل آئے کہ وہ دراصل سیاسی کام ہی کا ایک ضمیمہ تھا اور اس سے اصل مقصود سیاسی اغراض تھیں اور یہ بات کہ دستوری جہد و جدوجہد کے زمانے میں جب کہ علمی اور تعلیمی کام یک قلم موقوف ہو گئے اور دعوت و تربیت کے لیے وقت قطعاً نکل سکا، اس کام کے لیے وافر وقت اور وافر قوت نکالی گئی، اس بات کا تین اور ناقابل تردید ثبوت ہے کہ اس سے اصل مقصود رضائے الٰہی کا حصول اور اس کا اصل محرک خدمتِ خلق کا جذبہ نہیں بلکہ مقصود اصلی ارزاں شہرت اور محرک اصلی اس کی طلب تھی۔

یہی وجہ ہے کہ شعبہ خدمتِ خلق کے کام میں اصل توجہ کام کے معیار پر صرف نہ کی گئی بلکہ اس کی مقدار کو بڑھانے کی دُھن سوار رہی۔ جہاں دو چار کرسیاں اور میزوں اور ایک طبیب نما ڈاکٹر نما طبیب مل گیا شفاخانہ کھول دیا گیا۔ مجھے حقیقتاً جماعت کے اکثر شفاخانوں کو دیکھ کر صدمہ ہوا ہے کہ جس کام کا شرہ اتنا اور غلغلہ اس قدر ہے اس کی حقیقت یہ ہے آپ نے ایلو پیتھی اور طب کی ملی جلی ڈپنٹریاں قائم کر کے ان لوگوں کو ان میں لوگوں کی موت و زندگی سے کھیلنے کے لیے لائٹھایا کہ جو نہ طبیب تھے نہ ڈاکٹر! صرف اس لیے کہ پبلک کے سامنے یہ کارنامہ تو لایا جاسکے کہ ہم نے ایک ”شفاخانہ“ قائم کر دیا ہے۔

”ہم نے کیا کیا نہ کیا دیدہ و دل کی خاطر!“

اس ”شعبہ خدمتِ خلق“ نے جہاں اور بہت سے نقصانات جماعت اور اس کے کام کو پہنچائے ہیں وہاں اسی کی وجہ سے ایک بہت بڑی پیچیدگی علماء کے اس طبقے کا جماعت سے خردار اور ہوشیار ہو جانا تھا جن سے زکوٰۃ و صدقات اور چرہ مہائے قربانی و حقیقہ چھین کر جماعت نے ان کے معاشی وسائل میں دست اندازی کی تھی۔ یہاں سوال صرف علماء کے ایک طبقے کی معاش ہی کا نہیں اس پورے قدیم نظامِ تعلیم کا بھی تھا جس کے Finance کا سب سے بڑا ذریعہ زکوٰۃ و صدقات ہی کی رقوم تھیں۔

چنانچہ ”ٹیلک زکوٰۃ“ کا مسئلہ اٹھ کھڑا ہوا اور اس کے سلسلے میں جماعت

اسلامی کی سب سے بڑی اہل علم اور اہل قلم ہستی نے ”علیٰ بزدلی“ کا تین ثبوت فراہم کیا۔ اول اول جب یہ مسئلہ چھڑا تو جواب دینے کے لیے میدان میں مولانا مودودی صاحب تشریف لائے اور ایچ پیج کے ذریعے جواب دینے کی کوشش کی۔ آپ نے ایک طرف ”لام تمیکب“ کو اصولاً تسلیم کر لیا (اس لیے کہ یہ اس ملک کی واضح اکثریت کی فقہ کا متفقہ اصول تھا) لیکن ایک لمبے اور پیچیدہ استدلال سے اس کی ایسی توجیہ کی کہ جس سے اس کی عملی قید و پابندی ختم ہو جائے۔ علماء کرام میں سے مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی نے ایک مدلل جواب دیا اور مولانا کے استدلال کی کمزوری کو واضح کر دیا۔ اب صحیح طریقہ یہ تھا کہ مولانا خود ہی سامنے آتے اور یا تو اپنی غلطی تسلیم کر لیتے یا پھر لام تمیکب کا انکار کر کے نیا استدلال قائم کرتے۔ لیکن اس موقع پر انہوں نے مولانا اصلاحی صاحب کو جواب کے لیے آگے لاکھڑا کیا اور انہوں نے لام تمیکب ہی سے انکار کر کے اس غمخیز کو ختم کیا جس میں مولانا مودودی صاحب پھنس گئے تھے!

لیکن اس طرح یہ مسئلہ زیادہ سے زیادہ بس جماعت اسلامی کے متعلقین کے لیے حل ہو اٹھا۔ اس سے عوام کی تسکین اور اطمینان کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، چنانچہ ایک کراچی کو چھوڑ کر باقی تمام جگہوں پر محسوس کیا گیا کہ اب یہ سلسلہ زیادہ دیر نہ چل سکے گا تو پھر اب یہ خیال پھیل رہا ہے اور اسی کی طرف جماعت کی مرکزی پالیسی جا رہی ہے کہ شفا خانوں کو کم کیا جائے یا کم از کم اور نہ کھولے جائیں۔ جو ہیں ان کو ”مفت“ سے آہستہ آہستہ ”ستا“ بنا دیا جائے اور زکوٰۃ و صدقات کی رقوم سے عربی مدارس کھولے جائیں۔ مگر ایک بعد از خرابی بسیار

حلقہ متفقین

اس دورِ ثانی میں ایک اور نمایاں بات کہ جو دورِ اول سے بالکل متضاد نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ اب جماعت کا سارا زور رکنیت سازی سے ہٹ کر ”متفقین سازی“ پر ہو گیا ہے۔ یہ بھی دو سری تمام چیزوں کی طرح اس طریق کار کا ایک فطری تقاضا تھا کہ جو

۷۴ء میں اختیار کیا گیا۔

اس سے قبل رکنیتِ جماعت پر جو زور دیا جاتا تھا اور ہمدردوں سے جس طرح مخاطب کیا جاتا تھا وہ اسی تحریر کے صفحات ۱۰۰، ۱۰۱ پر ایک مرتبہ پھر نظر دوڑا کر ذہن میں مستحضر کر لیجئے۔ اور اب دورِ ثانی میں جو طریق اختیار کیا گیا اس کو دیکھئے تو کم از کم زمین و آسمان کا فرق نظر آتا ہے۔ وہی مولانا امین احسن اصلاحی جن کی تقریر کا اقتباس وہاں درج کیا گیا ہے، ۵۵ء کی ابتدا میں منگھری کے ایک جلسہ عام سے خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”جماعتِ اسلامی کی رکنیت کا معاملہ بڑے کھکھیر کا معاملہ ہے۔ اگر آپ اس کے لیے اپنے آپ کو تیار نہ کر سکیں تو حلقہ متحققین میں شامل ہو جائیے۔“  
(روایت بالمعنی)

گویا کہ اب جماعت کی رکنیت لازمی نہیں رہی۔۔۔۔ اس کے لیے کھکھیر و مول لیتا یا نہ لیتا آدمی کی مرضی پر منحصر ہے! جماعت کی شورعی نے جو فیصلہ ملازمین سرکار کے بارے میں کیا، اس میں بھی دانستہ یا نادانستہ اس قسم کے الفاظ آگئے تھے:

”جماعت ان لوگوں کو آزمائش میں نہیں ڈالنا چاہتی!“

اور یہ تو قول کا معاملہ ہے۔۔۔۔ عمل کی بات اس سے کہیں آگے ہے، لوگوں کو باقاعدہ مشورے دیئے جاتے ہیں کہ رکنیت مت اختیار کرو بلکہ فلاں جگہ جا کر ”دیئے“ ہی کام کرو! اگر رکن بن جاؤ گے تو ”وہاں“ کام کیسے ہو گا۔۔۔۔

۔۔۔۔ مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ باتیں صرف تقابل کے لیے عرض کر رہا ہوں، ورنہ مجھے ان میں سے کوئی بات بھی خلافِ توقع نظر نہیں آتی۔ ۷۴ء میں جو بیچ بوئے گئے تھے یہ انہی کی فصل ہے۔۔۔۔

نظامِ بیت المال

نظامِ مالیات بھی از سر تپا تبدیل ہو چکا ہے!



دورِ ثانی کی ابتدا ہی میں جب اخراجات تیزی کے ساتھ بڑھنے شروع ہوئے تو چونکہ ارکان کی تعداد بھی بہت محدود تھی اور ان میں سے کم ہی معاشی طور پر خوشحال تھے اس لیے روپے کی فراہمی کے لیے متفقین اور متاثرین کی طرف باقاعدہ رجوع کیا گیا اور جوں جوں ”مہمانی کام“ بڑھتا گیا اور اخراجات زیادہ ہوتے چلے گئے ”فراہمی زر“ بھی باقاعدہ مہم کی شکل اختیار کرتی چلی گئی۔ ابتداءً تو متفقین اور متاثرین تک صرف رجوع تھا، فراہمی زر کے طریق کار میں کوئی تبدیلی نہ تھی لیکن یہ طریق کار آخر کب تک ساتھ چل سکتا تھا۔ رفتہ رفتہ طریق بھی بدل دیا گیا۔ باقاعدہ اپیلیں کر کے چندے جمع کیے گئے۔ مہموں کی شکل میں پیسے فراہم کیے گئے۔ لوگوں کے مکانوں اور دکانوں پر حاضر ہو کر ”اعانت“ طلب کی گئی اور رفتہ رفتہ وہ سارا وقار خاک میں ملا دیا گیا کہ جو دورِ اول میں جماعت کے مخصوص طریق کار سے پیدا ہوا تھا۔

اور اب تو نوبت یہاں تک آ پہنچی ہے کہ ایک باقاعدہ طبقہ ایسے ”بہرہ بردوں“ کا بن چکا ہے کہ جن سے جماعت کی اپیل ہے ہی صرف یہ کہ ”پیسے دو“۔۔۔۔۔ نہ یہ دعوت ہے کہ خود کو بدلو۔۔۔۔۔ انہ یہ ترغیب ہے کہ جماعت کے رکن بنو۔۔۔۔۔ دعوت ہے تو ایک اور ترغیب ہے تو بس یہ کہ پیسے دیئے جاؤ۔۔۔۔۔ اسے دانستہ نہ سہی نادانستہ کہہ لیجئے، بہر حال ایسا ایک طبقہ پیدا کیا گیا ہے اور اسے برقرار رکھا جا رہا ہے۔۔۔۔۔ ۱۱۔۔۔۔۔ اس لیے کہ اس کے بغیر مالی ضروریات پوری نہیں ہو سکتیں!

دوسری طرف اراکین کے اپنے مالی ایثار میں بے حد کمی واقع ہو چکی ہے اور تیسری طرف خرچ میں اب وہ احتیاط اور بیت المال کے پارے میں اب وہ احساسِ ذمہ داری بھی باقی نہیں رہا کہ جو دورِ اول میں تھا (اس کی صرف یہ دلیل کافی ہے کہ مولانا مودودی صاحب نے اس پر اپنی دوسری امیری سے رہائی کے بعد ایک باقاعدہ سرکلر جاری کیا۔۔۔۔۔ ۱۱)

## نتیجہ کلام

جماعت کے دورِ ثانی کے بنیادی نظریات۔۔۔۔۔ اس کے طریق کار، جدوجہد کے مراحل اور اس کے نتائج و ماحصل۔۔۔۔۔ اور اس کی خامیوں اور خرابیوں کا یہ جائزہ قدرے طویل ہو گیا ہے، لیکن میں چاہتا تھا کہ پوری تفصیل کے ساتھ بتا دوں کہ اس دور کے آغاز میں طریق کار میں جو تبدیلی کی گئی تھی اس نے کس طرح اس کے ایک ایک گوشے کو اس قدر متاثر کیا کہ اس کی کیفیت سابق سے بالکل مختلف بلکہ اس کے بالکل برعکس ہو گئی۔

اس جائزے کے دوران جن آراء کا میں نے اظہار کیا ہے اور جس نقطہ نظر کو میں نے بیان کیا ہے میں سمجھتا ہوں کہ کہیں کہیں جڑ تو اس سے اختلاف ممکن ہے لیکن مجموعی طور پر اس سے انکار کرنا ممکن نہیں ہے۔ جماعت کی قبل از تقسیم اور بعد از تقسیم کی پوری داستان اس طرح سامنے رکھ دی گئی ہے کہ اس کے ان دو ادوار کے نقوش بالکل واضح ہو کر سامنے آ گئے ہیں۔ دورِ اول کے نقوش صفحہ قرطاس پر ثبت کرنے کے بعد میں نے عرض کیا تھا کہ یہ ایک اسلامی تحریک کے نقش و نگار ہیں۔۔۔۔۔ لیکن اس دورِ ثانی کے نقوش کا سرسری سامنا بھی یہ واضح کر دینے کے لیے کافی ہے کہ اس میں ”ایک اصولی اسلامی جماعت“ کی خصوصیات کہیں ڈھونڈھے سے بھی نہیں ملتیں۔۔۔۔۔ یہ ایک خالص بے اصولی قومی جماعت کا نقشہ پیش کرتے ہیں، جو یا تو واقعی اسلام پسند ہے یا اپنی قوم میں برسرِ اقتدار آنے کے لیے اسلام کو بطور نعرہ (Slogan) استعمال کر رہی ہے۔

میں نے نہ یہ کہا ہے اور نہ میں ایسا سمجھتا ہوں کہ ۱۹۷۳ء میں جب طریق کار تبدیل کیا گیا تو دانستہ طور پر ان لازمی نتائج کو جاننے کے باوجود اور اس تبدیلی کا ادراک کرنے کے باوجود کیا گیا کہ جو اس طرح اس پوری تحریک کی بنیادی نوعیت میں برپا ہو رہی تھی لیکن یہ بہر حال میں سمجھتا ہوں اور اسی کو وضاحت کے ساتھ میں نے اس قدر طویل تحریر میں پیش کرنے کی کوشش کی ہے کہ طریق کار کی اس تبدیلی نے جماعت کو سطحی طور پر متاثر نہیں کیا بلکہ اس کو جڑوں سے لے کر شاخوں تک اور سر سے لے کر پیر تک بدل کر رکھ دیا ہے۔ اور اب اس جماعت کی بنیادی نوعیت تک میں فرق واقع ہو چکا ہے! یہاں تک کہ جماعت کی پندرہ سالہ زندگی کے یہ دو ادوار کسی ایک ہی تحریک کے دو مراحل قرار نہیں دیئے جاسکتے بلکہ ان میں کا ہر مرحلہ بجائے خود ایک مستقل تحریک ہے اور یہ دونوں تحریکیں آپس میں ایک دوسرے سے بالکل مختلف بلکہ متضاد ہیں اور ان میں سوائے ایک نام کے اشتراک کے اور کوئی قدر مشترک باقی نہیں رہی ہے۔

میری رائے میں جماعت اسلامی کی اصل تحریک ۱۹۷۳ء میں حقیقتاً اور اصولاً ختم ہو گئی تھی۔ اس کے بعد جماعت اسلامی کی قومی جدوجہد کے ساتھ ساتھ اس ابتدائی تحریک کے کچھ اثرات ایک عرصے تک برسر کار رہے ہیں، لیکن اب وہ بھی دم توڑ چکے ہیں۔ اب اس تحریک میں سے اگر کچھ باقی ہے وہ ان چند نیک دل اور مخلص لوگوں کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ جنہیں اس اصل تحریک کی دعوت نے کھینچا تھا اور جو ابھی تک جماعت اسلامی کی قومی تحریک کا دامن اسی اصل تحریک اسلامی کے مغالطہ میں تھامے چلے آ رہے ہیں۔ اور اب بھی اگرچہ ان کی اکثریت کچھ کھٹک محسوس کر رہی ہے لیکن سوائے چند کے کوئی نہیں جانتا کہ جسے سینے سے لگائے پھر رہے ہیں وہ ایک ایسی بے جان نعش ہے جس کی روح کبھی کی پرواز کر چکی ہے مجھے اب مستقبل کے بارے میں بھی کوئی امید ہے تو وہ صرف ان کے خلوص سے ہے کہ اگر آج بھی ان پر واضح ہو جائے کہ فلاں جگہ سے ہم غلط موڑ مڑ آئے ہیں اور اب غلط راستے پر چل رہے ہیں تو وہ

آگے بڑھنے کی دھن میں غلط راستے ہی پر چلتے رہنے کو گوارا کرنے کی بجائے واپس مڑ کر صحیح راستے کو اختیار کرنے میں پس و پیش سے کام نہ لیں گے چاہے اس طرح انہیں ایک طویل مسافت کو دوبارہ قطع کر کے سفر کو تقریباً از سر نو ہی شروع کرنا پڑے۔

اور اس کا امکان اگر کوئی ہے تو صرف اس طرح کہ پچھلی غلطیوں کا بے لاگ جائزہ لیا جائے۔ ایک ایک غلطی کا واضح اور شعوری اعتراف ہو اور اس کے جو جو اثرات جہاں جہاں مترتب ہوئے ہیں ان کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر اور کرید کرید کر ماسنے لایا جائے۔۔۔ اور اسی کی ایک حقیر سی کوشش میں نے اس طویل بیان میں کی ہے۔۔۔ اور اگر یہ کوشش اس اصل تحریک تجدید و احیائے دین کے احیاء میں کچھ بھی مفید ثابت ہو سکے جو جماعت اسلامی کے زیر سرکردگی ۱۹۳۱ء سے ۱۹۴۷ء تک ہندوستان میں جاری رہی تھی تو میں سمجھوں گا کہ یہی میری نجات کے لیے کافی ہے۔۔۔۔۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَ تَبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝



# تبدیلی کیوں؟

● مبینہ وجوہات کا جائزہ

● اصل سبب

## میتنہ وجوہات کا جائزہ

”جماعت اسلامی“ اس کی تاریخ، مقصد اور لائحہ عمل“ میں مولانا مودودی صاحب نے ان دلائل کو جمع کر دیا ہے کہ جن کی بنا پر ان کی رائے میں قیام پاکستان کے وقت جماعت کے طریق کار میں تبدیلی سزا ناگزیر ہو گئی تھی۔ اس پوری بحث اور اس میں اختیار کردہ استدلال کا خلاصہ حسب ذیل تین نکات ہیں:

۱۔ مسلمانوں کا انفرادی اور اجتماعی اخلاق انتہائی دیگر گوں حالت میں تھا۔ ان میں ”صبر، ضبط، نظم، باقاعدگی، محنت، تعاون، مواساة، امانت، فرض شناسی، احساسِ ذمہ داری، حدود کی نگہداشت اور وحدت و اخوت“ کے وہ اوصاف موجود نہ تھے ”جو ایک کامیاب اجتماعی زندگی کے لیے ضروری ہیں۔“ اول تو پہلے ہی مسلمان قوم اس

نکتہاں یہ پیش نظر ہے کہ ان کی رائے میں اس تبدیلی کی نوعیت بس یہ تھی کہ:

”جماعت اسلامی پاکستان کو یک لخت توسیع اور عملی اقدام کے مرحلے میں داخل ہو جانا پڑا۔“

جبکہ میرے نزدیک طریق کار کی اس تبدیلی نے جماعت کی تحریک کی نوعیت ہی کو بدل کر رکھ دیا۔ ہو سکتا ہے کہ اس وقت اس تبدیلی کو اس قدر ”بنیادی“ نہ سمجھا گیا ہو بلکہ اسی قدر سمجھا گیا ہو جتنی ایک تحریک کے دو مراحل کے طریق کار میں ہوتی ہے لیکن اس نوعیت کی تبدیلی کا ثبوت خود اس تحریر میں موجود ہے:

”..... اس لئے جس روز تقسیم ملک کا اعلان ہوا اس وقت ہم نے سمجھ لیا

کہ جیسی بری یا بھلی تعمیر بھی آج تک ہم کر سکے ہیں اب اسی پر اکتفا کرنا

ہوگی۔۔۔۔ اور اس قوم کو سنبھالنے کی فوراً کوشش کرنی پڑے گی جو کسی

واضح نصب العین کے بغیر اور کسی اخلاقی طاقت اور اجتماعی اصلاح کے بغیر

یک لخت با اختیار ہو سکتی ہے۔“

گویا اس طریق کار سے مقصود اقامتِ دین نہیں بلکہ مسلمان قوم کو سنبھالنا تھا۔

اعتبار سے دیوالیہ تھی اور پھر یہ کر لیا اس طرح نیم چڑھا کہ: ”دس سال تک مسلمانوں کی قومی تحریک اس انداز سے چلائی گئی کہ مسلمانوں کا ذہن پہلے سے زیادہ پرانہ ”ان کے اخلاق پہلے سے زیادہ خراب اور ان کے اجتماعی اوصاف پہلے سے بھی زیادہ گئے گزرے ہو گئے.....“ — یہ پوری صورت حال ان حالات میں پوری طرح اجاگر اور نمایاں ہو گئی کہ جو تقسیم کے وقت اور اس کے معاہدہ پیش آئے۔

### لذا

ناگزیر تھا کہ اس مسلمان قوم کو سنبھالنے کی فوراً کوشش کی جاتی۔

۲ — ”۴۷ء کا سیاسی انقلاب ہماری نگاہ میں ایک مصنوعی انقلاب تھا“..... اور ”پھر اختیارات ہاتھ میں لیتے ہی ہماری قوم کے قائدوں نے جو اب قائد ہی نہیں حاکم بھی تھے، ملک کے آئندہ نظام کے متعلق جیسی الجھی الجھی متضاد باتیں کرنی شروع کیں اور قوم جس طرح ابتدائی چند مہینوں میں ٹھنڈے دل سے ان کو سنتی رہی اسے دیکھ کر صاف معلوم ہو گیا کہ اس وقت ایک بے شعور قوم کی باگیں ایک بے فکر گروہ کے ہاتھ میں ہیں۔۔۔۔ اور

”یہ وقت خاموش بیٹھ کر تعمیری کام میں لگے رہنے کا نہیں ہے۔ اب اگر ایک لمحہ بھی ضائع کیا گیا تو بعید نہیں کہ جو لوگ منزل کا تعین کیے بغیر بے سوچے سمجھے چل پڑے تھے وہ یکایک کسی غلط نظریے کو اس مملکت کی بنیاد قرار دے بیٹھیں اور پھر اس فیصلے کو بد لو ا ناموجود حالت کی بہ نسبت ہزار گنا زیادہ قربانیوں کے بغیر ممکن نہ رہے!“

۳ — ”خوش قسمتی سے اس زمانے میں متعدد آزمائشیں ایسی پیش آئیں جن سے ہمیں تیسرے مرحلے کی طرف قدم بڑھانے سے پہلے یہ اندازہ کرنے کا موقع مل گیا کہ ہماری جماعت اپنی اخلاقی تربیت اور اپنے نظم کے اعتبار سے اس وقت فی الواقع کتنی طاقت رکھتی ہے اور آگے کے مراحل میں اس پر کس حد تک اعتماد کیا جاسکتا

ہے۔۔۔۔۔

یہ تمام باتیں جو اس استدلال میں بیان ہوئی ہیں۔۔۔۔۔ سوائے ایک کے جو بظاہر کسی قدر وقیح معلوم ہوتی ہے۔۔۔۔۔ بقیہ تمام کی تمام اس قدر بودی ہیں کہ ان پر کلام کرنے کو بھی جی نہیں چاہتا۔

● پہلی بات کے سلسلے میں سمجھ میں نہیں آتا کہ قوم جس حالت میں تھی آپ نے اس کا ٹھیک ہی اندازہ کیا۔ لیکن یہ آپ کے دل میں یکایک قوم کا درد کہاں سے پیدا ہو گیا تھا۔ آپ تو ایک اصولی اسلامی جماعت تھے۔ ایک عمر آپ کو مسلم قوم پرستی کے خلاف جہاد کرنے کی گزرتی تھی اور مسلمانوں کی گزشتہ قومی جنگ میں کہیں آپ نے ان کا ساتھ نہ دیا تھا۔۔۔۔۔ اور آج آپ اس قوم کے درد مند اور ہی خواہ اور ”اس کو سنبھالنے“ کے لیے بے چین نظر آ رہے تھے۔ آپ طریق کار میں تبدیلی کا سبب اس بات کو مانتا رہے ہیں۔ حالانکہ دریافت طلب معاملہ یہ ہے کہ خود آپ کے نقطہ نظر میں یہ انقلاب کس طرح رونما ہوا۔۔۔۔۔؟

● تیسری بات اپنی جگہ خوشنما تو بہت معلوم ہوتی ہے لیکن حقیقتاً اس سے ثابت کچھ بھی نہیں ہوتا۔ یہ مان لیا کہ آپ کے ارکان کی اخلاقی اور دینی حالت کی ایک آزمائش ہو گئی تھی لیکن نتیجتاً صرف یہی تو ظاہر ہوا کہ اب تک جو کچھ کلام آپ نے کیا وہ صحیح بیخ پر تھا اور بار آور ہوا ہے۔ آگے اطمینان سے پیش قدمی جاری رکھئے۔ اس سے یہ کہاں معلوم ہوا کہ آپ اپنے کام کی نوعیت ہی بدل ڈالیں۔ اگر آپ اسے تبدیلی نوعیت نہ سمجھیں (اگرچہ فی الواقع ہے ایسا ہی) تو بھی اس امتحان کے نتیجے کو دیکھ کر آپ نے جس قدر بڑا اقدام کر دیا اس کی نوعیت خود آپ کے نقطہ نظر کو قبول کر لیا جائے تب بھی ہم از کم ایسی تھی کہ جیسے ایک بچے کا پرائمری کا امتحان لیا جائے اور وہ اس میں ”کامیاب“ ہو جائے تو پھر اسے فوراً کالج میں لائشایا جائے۔۔۔ اور استدلال یہ کیا جائے کہ جناب یہ امتحان میں کامیاب ہو گیا تھا!

دوسری بات بظاہر کافی وقیح اور روزنی ہے اور جماعت کے اندرونی حلقوں میں



اصل میں یہی ایک بات مسلسل بیان ہوتی ہے۔ اس کا جائزہ ذرا تفصیل سے لینے کی ضرورت ہے، لیکن اس سے قبل اس تحریر پر بھی نظر ڈال لیجئے جو اسی معاملے کی توضیح کے لیے ”اسلامی نظام کے قیام کی صحیح ترتیب“ کے عنوان سے ”ترجمان القرآن“ ستمبر ۱۹۸۸ء کے رسائل و مسائل میں شائع ہوئی تھی:

”واضح طور پر سمجھ لیجئے کہ یہاں اسلامی نظام کا قیام صرف دو طریقوں سے

ممکن ہے“

کے بعد مولانا پہلے طریقے کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ایک یہ کہ جن لوگوں کے ہاتھ میں اس وقت زمام کار ہے وہ اسلام کے معاملے میں اتنے قطع اور اپنے ان وعدوں کے بارے میں جو انہوں نے اپنی قوم سے کیے تھے اتنے صادق ہوں کہ اسلامی حکومت قائم کرنے کی جو اہلیت ان کے اندر مفقود ہے اسے خود محسوس کر لیں اور ایمانداری کے ساتھ یہ مان لیں کہ پاکستان حاصل کرنے پر ان کا کام ختم ہو گیا ہے اور یہ کہ اب یہاں اسلامی نظام تعمیر کرنا ان لوگوں کا کام ہے جو اس کے اہل ہوں۔ اس صورت میں معقول طریق کار یہ ہے کہ پہلے ہماری دستور ساز اسمبلی ان بنیادی امور کا اعلان کرے جو ایک غیر اسلامی نظام کو اسلامی نظام میں تبدیل کرنے کے لیے اصولاً ضروری ہیں (جنہیں ہم نے اپنے ”مطالبہ“ میں بیان کر دیا ہے) پھر وہ اسلام کا علم رکھنے والے لوگوں کو دستور سازی کے کام میں شریک کرے اور ان کی مدد سے ایک مناسب ترین دستور بنائے۔۔۔۔۔ پھر نئے انتخابات ہوں اور قوم کو موقع دیا جائے کہ وہ زمام کار سنبھالنے کے لیے ایسے لوگوں کو منتخب کرے جو اس کی نگاہ میں اسلامی نظام کی تعمیر کے لیے اہل ترین ہوں۔ اس طرح صحیح جمہوری طریق پر اختیارات اہل ہاتھوں میں بسہولت منتقل ہو جائیں گے اور وہ حکومت کی

کلاس پر اس اعتبار سے تریض میں اس سے قبل کر چکا ہوں کہ۔۔۔۔۔ کچھ ہی عرصہ قبل اسلامی حکومت کا قیام صرف ایک طریقہ پر ممکن ہو کر آتا تھا۔

طاقت اور ذرائع سے کام لے کر پورے نظام زندگی کی تعمیر جدید اسلامی طرز پر کر سکیں گے۔“

یہاں آپ ”اسلامی دستور“ اور ”انقلابِ قیادت“ کے لیے لازمی Prerequisites کے طور پر اس چیز کو بیان کرتے ہیں کہ برسرِ اقتدار گروہ کے لوگ اتنے مخلص ہوں کہ خود محسوس کر لیں کہ اب ہمارا کام ختم ہوا اور آئندہ کے کام کے لیے ہم ناکارہ ہیں اور از خود پیچھے ہٹ کر کار آمد اور باصلاحیت لوگوں کے لیے جگہ خالی کر دیں۔

اور پھر جب آپ فرماتے ہیں:

”ہم اس وقت پہلے طریقے کو آزما رہے ہیں۔۔۔۔۔“

توجیرت ہوتی ہے کہ کیا واقعی اس برسرِ اقتدار گروہ کے بارے میں کہ جس کی شان میں ایک مسلسل قصیدہ بچھلے چار ماہ سے آپ ”اشارات“ میں لکھتے چلے آ رہے تھے اور جس پر بعد میں مسلسل شدید تنقید ہمارے حلقوں سے ہوتی رہی۔۔۔۔۔ آپ کی رائے واقفائی تھی۔۔۔۔۔ اور نہیں تھی اور ہرگز نہیں تھی۔۔۔۔۔ تو خود ہی سوچئے کہ اس طرح کی تحریروں سے آپ جماعت کے کارکنوں کو تو مطمئن کر کے ساتھ لے کر چل سکتے تھے اور بس میں بھی شبہ نہیں کہ پبلک کے ایک طبقہ کو بھی اس طرح مطمئن کیا جا سکتا تھا، لیکن کیا واقعی اپنے اصل کام میں بھی اس سے کسی طرح کا فائدہ اور اہم اور حاصل ہونے کی توقع تھی؟

اب اس بات کی طرف متوجہ ہوئے کہ جسے میں پیچھے چھوڑ آیا ہوں۔ یہ دلیل جو کئی دلائل کا مجموعہ ہے جماعت کے حلقوں میں بے حد عام ہے۔ اس کا ایک حصہ تو وہ ہے کہ جو عوام کے سامنے بھی آجاتا ہے اور اصل حصہ وہ ہے کہ جو خواص میں تو ہے لیکن عوام میں نہیں آتا۔ مجھے اس پورے طرزِ استدلال کو ایک موقع پر ملک نصر اللہ خان صاحب عزیز کی زبان سے سننے کا موقع ایک نجی صحبت میں ملا تھا۔ بنا بریں میں ان دونوں حصوں سے کسی قدر واقفیت رکھتا ہوں۔ اس دلیل کے اصل میں دو جزو ہیں:

یعنی یہ کہ اگر اس وقت یہاں ایک غیر اسلامی دستور کو نافذ ہونے دیا گیا تو۔۔۔ ایک تو پھر اس دستور کو بدل کر اسلامی دستور کا نافذ کرنا لکھو کھا درجے مشکل بلکہ ناممکن ہو جائے گا۔ اس کے لیے خون کی ہولی کھینچی ہوگی اور ایک طویل جدوجہد کے بعد بھی اس کے بدلے جانے کا امکان بے حد کم ہے اور۔۔۔ دوسرے اس طرح ہمارے لیے کام کرنا ناممکن ہو جائے گا۔ ایک غیر اسلامی دستور کو منظور کرنا تو بہر حال ہمارے لیے ممکن نہ ہوگا، لیکن جب ہم اسے تسلیم نہ کریں گے تو ہماری پوزیشن مملکت کے باغیوں کی سی ہو جائے گی اور ہمارا اصل مقام پھانسی کے تختے اور جیلوں کی کال کو ٹھریاں ہوں گی۔۔۔ اور یہ کام کسی طرح آگے نہ چل سکے گا۔۔۔۔۔

اس میں سے جہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے، یہ تو صحیح ہے کہ واقعتاً کسی دستور کے ابتدا ہی میں ایک نوعیت کے بنوائے اور اس کے کسی اور نوعیت کے بن جانے کے بعد اس کے بدلوانے کی کوشش کرنے میں خاصا فرق ہے۔ لیکن حیرت ہے کہ دو باتیں اس وقت کس طرح نگاہوں سے او جمل ہو گئیں۔۔۔ ایک یہ کہ دنیا کی تاریخ اس بات پر شاہد ہے کہ جب بھی انقلابی تحریکیں برسر کار آئی ہیں اور انہوں نے اپنا خون اور پینہ بہا کر وقت کے نظام کو بدلنے کی سعی کی ہے، تو آج تک کبھی دستور کے کاغذی پرزے تو دور رہے، بڑے بڑے جابر اور قاہر شہنشاہوں کا جبر و قہر۔۔۔ اور بڑی بڑی مضبوط حکومتوں کی طاقت حتیٰ کہ ٹڈی دل فوجوں کی قوت بھی ان کا راستہ روک نہیں سکی ہے۔۔۔۔۔ انقلابی تحریکوں کے راستے میں حکومتیں اور ان کا جبر و تشدد رکاوٹ نہیں بن سکتے تو دستور کی توحشیت ہی کیا ہے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ انقلابی طاقتوں کے خلوص کو مصائب و مشکلات اور ابتلاؤں آزمائش کی کسوٹی پر رکھا ضرور جاتا ہے۔ اور دوسرے یہ کہ اس طویل اور جان گداز مگر صحیح اور فطری طریق کار کو چھوڑ کر آسان اور مختصر مگر غلط اور غیر مفید طریق کار کے اختیار کرنے سے یہ توقع قائم کرنا تو بہر حال صحیح نہیں ہے کہ وہ کام ہو جائے گا کہ جو پیش نظر ہے، جتنی آسانیاں آپ تلاش کریں گے اسی قدر اپنے مقصد سے دور ہوں گے اور اگر کہیں تھوڑی بہت کامیابی حاصل ہوئی بھی تو وہ

سطحی، ناپائیدار اور غیر مستحکم۔۔۔ بلکہ متزلزل ہوگی۔۔۔ ع  
 تن آسانیاں چاہیں اور آرزو بھی  
 یہ قوم آج ڈوبے گی مگر کل نہ ڈوبی!

پھر دوسری بات (اور اس سلسلے میں خصوصاً ملک صاحب کے پر زور استدلال) کو  
 سن کر تو یہ خیال دل میں پیدا ہونے لگا تھا کہ آج سے سولہ سترہ سال قبل جب اس  
 تحریک کی بنا رکھی جا رہی تھی اس وقت کے پیش کردہ خیالات واقعی ذہن میں غور و فکر  
 کے بعد تیار ہوئے تھے یا بعض کانوں سے سنی ہوئی باتیں تھیں کہ جو زبان و قلم کی جنبش  
 و حرکت کے ذریعے ظاہر ہو رہی تھیں۔۔۔ اور اس وقت کے ظاہر کیے ہوئے جذبات  
 و اقتدار دل میں گہری جڑیں رکھتے بھی تھے یا نہیں؟ ذرا صفحات ۸۴-۸۵ تحریر ہذا پر  
 مندرج ”ایک صالح جماعت کی ضرورت“ کا اقتباس پڑھئے اور پھر ص ۹۳ پر مندرج  
 اقتباسات پر نگاہ ڈالئے تو اس زمانے میں اس سلسلے میں جو کچھ کہا گیا تھا اس کا ایک  
 دھندلا سا تصور سامنے آتا ہے۔ ان چیزوں کو دیکھتے ہوئے یہ یاد کرنا ناممکن ہے کہ اب  
 جو خطرات سامنے تھے ان کا اندازہ پہلے موجود نہیں تھا اور یہ ایک بلائے ناگمانی کے طور  
 پر نازل ہو گئے تھے۔ صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ پیش آنے والا تھا اسے پہلے ہی  
 پوری باریک بینی کے ساتھ دیکھ لیا گیا تھا اور جب یہ سب کچھ دیکھ کر اس کام کی ابتدا کی  
 گئی اور ان تمام باتوں کے اندازے اور جو کچھ پیش آنے والا تھا اس کے صحیح تخمینے کے  
 بعد اس تحریک کا آغاز کیا گیا تو ظاہر بات ہے کہ اسے کسی طرح صحیح قرار نہیں دیا جاسکتا  
 کہ اب جب کہ ان باتوں کے پیش آنے کا وقت آیا تو اپنا رخ ہی تبدیل کر دیا گیا۔

ہلے یہاں اس بات کو بھی نہیں بھولنا چاہئے کہ ایک غیر اسلامی دستور کے نافذ ہوجانے کی  
 شکل میں فوراً پیش آنے والی مشکلات و مصائب کا سزا کہ جس انداز سے کیا جاتا ہے وہ بھی  
 حقیقی نہیں بلکہ مبالغے پر مبنی ہے۔۔۔۔۔

ایک غیر اسلامی دستور کے نافذ کی صورت میں سمجھ میں نہیں آتا کہ ایسا کون سا  
 پہاڑ تھا جو فوراً ٹوٹ پڑنے کو تیار کھڑا تھا۔ اس صورت میں ہماری پوزیشن انگریزی دور

میں تو اس معاملہ کو بالکل اس طرح سمجھتا ہوں کہ مشکلات، تکالیف، وقت کے نظام اور اس کی صاحبِ اقتدار جماعت کے ساتھ تصادم اور مصائب و آلام ہر تحریک کی راہ کے بالعموم اور تحریکِ اسلامی کی راہ کے بالخصوص نشاناتِ راہ اور سگ ہائے میل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ انہیں دیکھ کر تو اس بات کا اندازہ ہونا چاہیے کہ ہم ٹھیک راہ پر چل رہے ہیں۔ یہاں جو کچھ پیش آنا چاہیے تھا وہی آرہا ہے۔ جو نشانات ملنے چاہیں تھے وہ مل رہے تھے اور بجز اللہ ہم صحیح راہ کو کہیں گم نہیں کر آئے ہیں اور پورے انشراحِ صدر کے ساتھ اس راہ پر سفر جاری رکھا جاتا ہے یہ کہ انہیں سامنے دیکھ کر سفر کا رخ ہی تبدیل کر دیا جاتا۔ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے ایک جگہ اس راہ کی مشکلات و مصائب کو "اعوان و انصار" کا درجہ دیا ہے۔ پھر کوئی وجہ نہیں کہ کسی راہ کے اعوان و انصار سے خوف کھا کر اس راہ ہی کو تبدیل کر دیا جائے۔

لہذا جہاں تک میری محدود عقل کام کرتی ہے میں تو اس دلیل کو بھی بالکل بے وزن پاتا ہوں اور اولاً۔۔۔۔۔ یہ سمجھتا ہوں کہ یہ خطرات اگر حقیقی ہوتے تب بھی ان

حکومت میں متحدہ جماعتِ اسلامی۔۔۔۔ اور ہندوستان میں آج کی جماعتِ اسلامی کی پوزیشن سے آخر کس درجہ میں مختلف ہوتی۔ آپ اس غیر اسلامی دستور کو اسی طرح قبول کرتے جس طرح انگریزی حکومت آپ کو تسلیم تھی اور ہندوستان کا سیکورڈ دستور جماعتِ اسلامی ہند نے قبول کیا ہے اور پھر اپنے اصل کام یعنی عوام میں دعوت و تبلیغ اور اصلاح و تنظیم کے ذریعے انقلاب برپا کرتے تاکہ صحیح نچ پر کام آگے بڑھ سکا۔

تصادم تو اس صورت میں بھی رونما ہوتا لیکن ذرا دیر کے بعد جبکہ آپ عوام میں کافی نفوذ رکھ چکے ہوتے۔ اس سے عمل تو عین ممکن تھا کہ مسلم لیگ کی قیادت آپ کے ساتھ ابتداً تعاون بھی کر لیتی (اور اس کی مثالیں ناپید نہیں ہیں) اور پھر جب تصادم ہوتا تو آپ اس طرح "ہوا" میں نہ ہوتے جس طرح آج ہیں، بلکہ عوامی طاقت آپ کی پشت پر ہوتی اور یہ مظہر نہ ہوتا کہ فوجی آمریت کا خطرہ سامنے آیا اور جماعت و بک گئی۔ اور جب دستور بننے لگا تو جو کچھ ملامت و شکر کے ساتھ قبول کر لیا۔۔۔۔۔ ۱

کے باعث طریق کار کی تبدیلی کسی طرح صحیح نہیں تھی۔۔۔ اور ثانیاً۔۔۔ خطرات جتنے کچھ بیان کیے گئے وہ سب کے سب حقیقی نہیں تھے۔ وہ پیش ضرور آتے لیکن ایک عرصہ کے بعد۔ اس وقت تو وہ اصل میں ایک وہم اور زیادہ تر شیطان کا ایک ڈراوا تھے!

## اصل وجہ

سوال کیا جاسکتا ہے کہ پھر تمہارے خیال میں اس تبدیلی (بلکہ تمہاری رائے میں تحریک اسلامی کی ”راہِ راست سے انحراف“) کی وجہ کیا ہے۔ اس سوال کا جواب میرے ذمے ہے اور اس کا وعدہ میں ص ۱۲۹ پر بھی کر آیا ہوں۔

میں اگر ایک لفظ میں اس اصل وجہ کو بیان کرنا چاہوں تو وہ ایک لفظ ”عجالت پسندی“ ہے، لیکن میں چاہتا ہوں کہ ذرا اس کی تفصیل بیان کر دوں۔ خصوصاً اس غرض سے کہ اس ”دورِ فتن“ میں جب کہ طرح طرح کی باتیں کی جا رہی ہیں اور بھانت بھانت کی بولیاں بولی جا رہی ہیں، کہیں کہیں بھی ان لوگوں کے زمرے میں شریک نہ سمجھا جاؤں جو محض بیانِ حال ہی پر اکتفا نہیں کر رہے ہیں بلکہ نیوٹوں تک کو زیرِ بحث لا کر فضا کو مکدر کر رہے ہیں۔

میری رائے میں عجالت پسندی کہنے کو تو ایسی چیز ہے کہ جس کے بارے میں معمولی استعداد اور تھوڑی سی صلاحیت رکھنے والا شخص بھی فوراً کہہ دے گا کہ یہ ایک نہایت غلط اور بڑی مملکت چیز ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ انسان کی گھٹی میں پڑی ہوئی ہے اور انسان کا خیر جس مٹی سے اٹھا ہے اس میں ایک جزو لاینفک کے طور پر موجود ہے۔ یہ مفہوم جو میں نے اپنے ان الفاظ میں ادا کیا ہے قرآن مجید کا بیان کردہ ہے۔

”مَخْلُقِ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ“ اور ”وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا“ کے چھوٹے چھوٹے جملوں میں حقیقت کے اعتبار سے معنی اور مفہوم کے دریا بند

لکھا سورۃ النبیاء آیت ۳: ”ناہی آدمی جلدی کا۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

لکھا سورۃ بنی اسرائیل آیت ۱۱: ”اور ہے انسان جلد باز۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

ہیں۔

قرآن حکیم کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام گمراہی و ضلالت گناہ و عیسان اور رد و انکار کا اصل سبب ”حیٰ عاجلہ“ ہی ہے: ”كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ“ ۲۵ اور ”اِنَّ هُوَ لَآءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَأَتْهُمْ يَوْمًا نَّقِيلاً“ ۲۶ اور اسی مضمون کی دوسری بہت سی آیات اسی مفہوم کی جانب اشارہ کرتی ہیں۔

لیکن اس ”حیٰ عاجلہ“ کے بارے میں یہ گمان کرنا کہ یہ بس کفار ہی میں ہوتی ہے مومن و مسلم کے پاس بھی نہیں پھٹکتی، ایک شدید غلط فہمی ہے۔ مومن درحقیقت وہ ہوتا ہے جو شعوری طور پر دنیا پرستی (یعنی حیٰ عاجلہ) کو چھوڑ کر آخرت پرستی (یعنی حیٰ آخرت) کو اختیار کرتا ہے، لیکن جب تک وہ انسان ہے اور بشری کمزوریاں اس کے ساتھ لگی ہوئی ہیں، یہ بنیادی کمزوری (عجلت پسندی) وقتاً فوقتاً اپنا مظاہرہ کراتی رہتی ہے اور انسانی قلب و دماغ کو مسور کر کے گناہ، عیسان اور خطا کی شکل میں رونما ہوتی رہتی ہے۔۔۔ بڑے سے بڑے انسان حتیٰ کہ پیغمبر تک اس کی گرفت سے بالکل آزاد نہیں ہو سکے۔ حضرت یونس علیہ السلام کی خطا جو کچھ بھی تھی، اس کی بنیاد میں ہی عجلت پسندی کام کر رہی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ”عجلت“ اگرچہ رضائے الہی کی طلب اور ملاقات اور کلام الہی کے اشتیاق کے غلبے سے صادر ہوئی تھی لیکن پھر بھی یہ ان کی قوم کے جتلانے فتنے ہونے کا سبب بن گئی: ”وَمَا أَعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ ۝ قَالَ هُمْ أَوْلَاءِ عَلَيَّ عَلَيَّ أَقْرَبُ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۝“

۱۱۱ سورۃ القیامہ آیت ۲۰: ”کوئی نہیں اترے گا جو جلد ہو اور چھوڑے جو جو دیر میں آئے۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

۱۱۲ سورۃ الانسان آیت ۲۷: ”یہ لوگ چاہتے ہیں جلدی ملے کو اور چھوڑ کر کھائے اپنے پیچھے ایک ہماری دن کو۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۝" پھر لطف یہ ہے کہ واپس تشریف لا کر اس فتنہ پر جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی پوری قوم اور خاص طور پر اپنے جانشین حضرت ہارون علیہ السلام کو سرزنش کی تو اس کے یہ الفاظ بھی قرآن مجید نے نقل فرمائے ہیں: "أَعَجَلْتُمْ أَمْرًا بِيَكُمُ" لے خود حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فداہ الی واتی کے بارے میں قرآن مجید کے اشارات و کنایات واضح دلالت کرتے ہیں کہ مختلف مواقع پر آپ ﷺ کی طبع مبارک میں بھی اس کی طرف میلان پیدا ہوا، جس سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بروقت مامون و مصون کیا۔

اول تو یہی "تلقی وحی" میں غلبہ شوق کی بنا عجلت اور اس کے ٹھہر ٹھہر کر آنے پر طبع مبارک کا افسردہ ہونا، جس پر پہلے دن اور رات کی آیاتِ آفاقی سے لے کر استشاد فرما کر "مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ" لے کی تسلی دی گئی۔ پھر کفار کے اس اعتراض کے جواب میں کہ قرآن مجید ایک باری کیوں نازل نہیں ہو جاتا، ضمناً حضور ﷺ کو اس کی یہ حکمت بتائی گئی کہ "كَذَلِكَ لِنُخَبِّرَ بِهٖ قَوْمًا ذٰلِكَ" لے

نئے سورۃ ط آیات ۸۳ تا ۸۵: "اور کیوں جلدی کی تو نے اپنی قوم سے اے موسیٰ؟ بولا وہ، یہ آرہے ہیں میرے پیچھے اور میں جلدی آیا تیری طرف اے رب کہ تو راضی ہو۔ فرمایا ہم نے تو بچلا دیا تیری قوم کو تیرے پیچھے اور بگا دیا ان کو سامری نے۔" (ترجمہ شیخ النداء)

لے سورۃ الاعراف آیت ۱۵۰: "کیوں جلدی کی تم نے اپنے رب کے حکم سے؟" (ترجمہ شیخ النداء)

لے وَالصُّحٰی ۝ وَاللَّیْلِ اِذَا سَحٰی ۝ "تم ہے دھوپ چڑھتے وقت کی اور رات کی جب چھا جائے۔" (ترجمہ شیخ النداء)

لے "نہ رخصت کر دیا تمھ کو تیرے رب نے نہ ہزار ہوا۔" (ترجمہ شیخ النداء)

لے سورۃ الفرقان آیت ۳۲: "اسی طرح اتار اتا کہ ثابت قدم رکھیں ہم اس سے تیرا دل۔" (ترجمہ شیخ النداء)



پھر واضح طور پر بھی فرمایا گیا کہ "لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۚ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ ۚ"۔ اور جب اس پر بھی شوق کاغلبہ باقی رہا تو نہ صرف یہ کہ مزید واضح ہدایت کی گئی کہ "وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا" بلکہ حضرت آدم کی خطا، اولین کا تذکرہ فرما کر ایک لطیف تشبیہ فرمادی کہ "وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَكَمْ نَجِدُ لَهُ عَزْمًا"۔ لہذا ان آیات کے ضمن میں حضرت شاہ عبدالقادر دہلوی کا یہ حاشیہ لائق توجہ ہے:

"جبریل جب قرآن لاتے حضرت ان کے پڑھنے کے ساتھ آپ بھی پڑھنے لگتے کہ بھول نہ جاؤں۔ اس کو پہلے منع فرمایا تھا سورۃ قیامہ میں "لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ" اور تسلی کر دی تھی کہ اس کا یاد رکھنا اور لوگوں تک پہنچانا ہمارے ذمہ ہے۔ لیکن بندہ بشر ہے، شاید بھول گئے ہوں، اس لیے پھر اس آیت سے تقید کیا اور بھولنے پر آگے مثل بیان فرمائی آدم کی۔"

(بحوالہ حواشی کلام پاک مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی)

۱۱۳ سورۃ القیامہ آیات ۱۶ تا ۱۹: "نہ چلا اس کے پڑھنے پر تو اپنی زبان تا کہ جلدی اس کو سمجھ لے۔ وہ تو ہمارا ذمہ ہے اس کو جمع رکھنا تیرے سینے میں اور پڑھنا تیری زبان سے۔ پھر جب ہم پڑھنے لگیں فرشتے کی زبانی تو ساتھ رہ اس کے پڑھنے کے۔ پھر مقرر ہمارا ذمہ ہے اس کو کھول کر بتانا۔" (ترجمہ شیخ المنذ)

۱۱۴ سورۃ طہ آیت ۱۱۳: "اور تو جلدی نہ کر قرآن کے لینے میں جب تک پورا نہ ہو چکے اس کا اترنا اور کہ اے رب زیادہ کر میری سمجھ۔" (ترجمہ شیخ المنذ)

۱۱۵ سورۃ طہ آیت ۱۱۵: "اور ہم نے تاکید کر دی تھی آدم کو اس سے پہلے پھر بھول گیا اور نہ پائی ہم نے اس میں کچھ ہمت۔" (ترجمہ شیخ المنذ)

پھر سورہ مہم میں جس واقعہ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تنبیہ فرمائی گئی اس کی بنیاد میں بھی یہی علت پسندی کار فرماتی تھی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر اس شوق کا غلبہ ہی تو تھا کہ دعوتِ حق جلد پھیلے اور لوگ جلد از جلد دائرۃ ایمان میں داخل ہوں جو اس کا سبب بنا کہ جس وقت رؤسائے قریش اور اکابر قوم آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے، آپ ﷺ نے نابینا صحابی حضرت عبداللہ بن اُمّ مکتوم رضی اللہ عنہ کی جانب التفات نہ فرمایا۔ اس لیے کہ آپ ﷺ کا گمان تھا کہ یہ لوگ جو قوم میں از خود راہنمائی کے مقام پر فائز ہیں ایمان لے آئیں تو ان کی پیروی میں پوری قوم ایمان قبول کر لے گی۔ سورہ کف میں پھر ایک بار اسی موضوع پر مفصل ہدایات دی گئیں اور اس خیال پر کہ ان اہل ثروت و جاہت لوگوں کے ایمان لانے سے دعوتِ حق کے جلد اور سرعت و عجلت پھیلنے کے امکانات روشن ہو جائیں گے، قدرے سخت الفاظ میں گرفت فرمائی گئی:

”وَآتِلْ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ، لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ،  
وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ  
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاوَةِ وَالْعِشْيَةِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ  
عَيْنُكَ عَنْهُمْ، تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَلَا تُطِعْ مَنْ  
أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ لَشْرًا ۝“

دعوتِ حق کے دوران ایک غلطی جس کا امکان اسی عجلت پسندی کی سحر

۷۸ سورہ کف آیات ۲۷، ۲۸: ”اور پڑھ جو وحی ہوئی تھی کہ تیرے رب کی کتاب سے کوئی بدلے والا نہیں اس کی باتیں اور نہ کہیں پائے گا تو اس کے سوا چھپنے کی جگہ۔ اور روکے رکھ اپنے آپ کو ان کے ساتھ جو پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام۔ طالب ہیں اس کے منہ کے اور نہ دوڑیں تیری آنکھیں ان کو چھوڑ کر تلاش میں رونق زندگی دنیا کی اور نہ کمان ان اس کا جس کا دل غافل کیا ہم نے اپنی یاد سے اور پیچھے پڑا ہوا ہے اپنی خواہش کے اور اس کا کام ہے حد پر نہ رہنا۔“ (ترجمہ شیخ الحداد)

طرزیوں سے پیدا ہوتا ہے یہ ہے کہ بسا اوقات داعی اس طرز پر سوچنا شروع کر دیتا ہے کہ لوگ پورے کے پورے دین اور ساری کی ساری شریعت کو من و عن قبول نہیں کرتے تو فی الحال ان سے کسی قدر کم پر معاملہ کر لیا جائے تاکہ دعوت کے پھیلنے کے راستے جو اس وقت بالکل مسدود نظر آ رہے ہیں ایک بار کھل تو جائیں۔ پھر رفتہ رفتہ لوگوں کو پورے کے پورے حق کے قبول کرنے پر آمادہ کر لیا جائے گا۔ اس طرح اس معاملہ میں غلط مدانت کو جنم دیتی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذراہ ابی داعی کو دعوت کے بالکل ابتدائی مرحلے میں اس خطرے سے خبردار فرمادیا گیا کہ "فَلَا تُطِيعِ الْمُكذِبِينَ وَذُو الْاَلْوَتْدِهِنَّ فَيُدْهِنُونَ" لہذا اور پھر مختلف مراحل میں جب دعوت حق کی جلد اشاعت اور دین حق کے جلد برپا ہونے کی تمنائے جو خالصتاً ایسے نوع کی ہمدردی اور نصح و خیر خواہی پر مبنی تھی، اس صلح جوئی اور مدانت کی جانب مائل ہونے کا امکان پیدا کیا، وحی الہی بروقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی راہنمائی فرماتی رہی۔ سورۃ بنی اسرائیل میں کس قدر وضاحت کے ساتھ متنبہ فرمایا

گیا: "وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَةً وَإِذَا لَا تَخَذُوا كَذِبًا ۖ وَلَوْ لَا أَنْ نَبْنِيَنَّكَ لَقَدْ كَدَّتْ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ ضَيْقًا قَلِيلًا ۖ إِذَا لَا ذُقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ لَمْ لَا تَجِدْ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا" ۱۱

۱۱ سورۃ الفہم آیات ۹۸: "سو تو کھانت مان جھٹلانے والوں کا۔ وہ چاہتے ہیں کسی طرح تو ڈھیلا ہو تو وہ بھی ڈھیلے ہوں۔" (ترجمہ شیخ الحداد)

۱۲ سورۃ بنی اسرائیل آیات ۷۳ تا ۷۵: "اور وہ لوگ تو چاہتے تھے کہ تمہ کو بچلا دیں اس چیز سے کہ جو وحی بھیجی ہم نے تیری طرف تاکہ جھوٹ بنالائے تو ہم پر وحی کے سوا اور تب تو بنا لیتے تھے کہ کو دوست۔ اور اگر یہ نہ ہوتا کہ ہم نے تمہ کو سنبھالے رکھا تو تو لگ جانا جھٹکنے ان کی طرف تھوڑا سا۔ تب تو ضرور چکھاتے ہم تمہ کو دو نامزاندگی میں اور دو نامرنے میں پھر نہ پاتا تو اپنے واسطے ہم پر مد کرنے والا۔" (ترجمہ شیخ الحداد)

اور پھر ہجرت کے بعد جب بنی اسرائیل سے سابقہ پیش آیا اور انہوں نے بھی پورے حق کے قبول کرنے میں لیت و لعل سے کام لیا تو پھر حضورؐ کو متنبہ فرمادیا گیا کہ:

"وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ"۔ ۱۷

ان تمام خطرات و خدشات اور بشری تقاضوں سے پیدا ہونے والی غلت پسندی پر بروقت متنبہ کرنے کے ساتھ مسلسل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو صبر کی تلقین کی جاتی رہی۔ اکثر و بیشتر کی سورتوں کا اختتام اسی صبر و استقامت کی تاکید پر ہوتا ہے۔ سورہ مدثر کی انتہائی جامع ہدایت "وَلِيَتَّبِعَكَ فَأَصْبِرْ" ۱۸ کے بعد سورہ مزمل میں "وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ" ۱۹ سورہ الانسان میں "فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ" ۲۰ سورہ القلم میں "فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ" ۲۱ اور سورہ معارج میں "فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا" ۲۲ کی بار بار تاکید۔۔۔ اور پھر ہر مرحلے پر اسی کی نصیحت کہ "وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ" ۲۳ اور "فَأَصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ" ۲۴ اور

۱۷ سورہ البقرہ آیت ۱۲۰: "اور ہرگز راضی نہ ہوں گے تم سے یہود اور نہ نصاریٰ

جب تک تو تابع نہ ہو ان کے دین کا۔" (ترجمہ شیخ النداء)

۱۸ "اور اپنے رب سے امید رکھ"

۱۹ "اور ستارہ جو کچھ کہتے ہیں۔"

۲۰ سو تو انتظار کر اپنے رب کے حکم کا۔"

۲۱ اب تو استقلال سے راہ دیکھا رہ اپنے رب کے حکم کی اور مت ہو جیسا وہ مچھلی والا۔"

۲۲ سو تو صبر کر بھلی طرح کا صبر کرنا۔" (ترجمہ شیخ النداء)

۲۳ سورہ یونس آیت ۱۰۹: "اور تو بھلی اسی پر جو حکم پہنچے تیری طرف اور صبر کر جب

تک فیصلہ کرے اللہ۔" (ترجمہ شیخ النداء)

۲۴ سورہ ہود آیت ۴۹: "سو تو صبر کر۔ البتہ انجام بھلا ہے ڈرنے والوں کا۔"

(ترجمہ شیخ النداء)

”وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ“ اور ”وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا“ کی تفسیر آئینہ تفسیر اور ”فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ“ اور ”وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ“ اللہ کی امید افزا نصیحت اسی ”جلت پسندی“ کی سحر طرازیوں سے محفوظ رکھنے کے لیے ہی تو تھیں۔ اس سلسلے میں سورہ شوریٰ کی مندرجہ ذیل آیت تو انتہائی واضح اور ہر داعی حق کے لیے ایسی ابدی ہدایت کی حامل ہے کہ جن پر پوری توجہ اور احتیاط کے ساتھ عمل پیرا ہوئے بغیر کبھی دعوت حق کامیابی کے مراحل تک نہیں پہنچ سکتی۔

”فَلِذَلِكَ فَادْعُ، وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ، وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ هُمْ، وَقُلْ أَمِنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ، وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ، اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ، لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ، لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ، اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ“

۱۲ سورۃ العنکبوت آیت ۱۷: ”اور تو صبر کر اور تجھ سے میرے ہونے کے اللہ ہی کی مدد سے۔“  
(ترجمہ شیخ المنذ)

۱۳ سورۃ طور آیت ۳۸: ”اور تو ظہرانہ بظہرانہ اپنے رب کے حکم کا۔ تو تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

۱۴ سورۃ الروم آیت ۶۰: ”سورۃ قاطر“ ”سو تو قائم رہ، بے شک اللہ کا وعدہ ٹھیک ہے۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

۱۵ سورۃ ہود آیت ۱۱۰: ”اور صبر کر البتہ اللہ ضائع نہیں کرتا ثواب نیک کرنے والوں کا۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

۱۶ سورۃ الشوریٰ آیت ۱۵: ”سو تو اسی کی طرف بلا اور قائم رہ جیسا کہ فرمایا ہے تجھ کو اور مت چل ان کی خواہشوں پر اور کہہ میں یقین لایا اس کتاب پر جو اتاری اللہ نے“ اور مجھ کو حکم ہے کہ انصاف کروں تمہارے سچ میں۔ اللہ رب ہے ہمارا اور تمہارا۔ ہم کو تمہیں گے ہمارے کام اور تم کو تمہارے کام۔ کچھ جھگڑائیں ہم میں اور تم میں۔ اللہ انکھارے گا ہم سب کو اور اسی کی طرف پھر جاتا ہے۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

اس موضوع پر اس قدر تفصیلی گفتگو میں نے اس لیے کی ہے کہ جب میں نے تحریکِ جماعتِ اسلامی کے غلط رخ پر مڑ جانے اور قیامِ پاکستان کے بعد اصل تحریک کی بساط کو تہہ کر کے ایک سیاسی اور قومی جدوجہد میں اپنے آپ کو جھونک دینے کی اصل وجہ غلبت پسندی بتائی ہے تو کہیں اسے ایک ”گالی“ سمجھ کر طبائعِ مکدّر نہ ہو جائیں بلکہ یہ محسوس کیا جائے کہ یہ نفسِ انسانی کی ایک بنیادی کمزوری ہے اور اس سے بڑے سے بڑے لوگ بھی بالکل بچ نہیں سکے ہیں۔ حتیٰ کہ اولوالعزم پیغمبروں کو اس سے بار بار متنبہ کیا گیا ہے اور بارہا عین وقت پر ان کی راہنمائی کی گئی ہے، مبادا اس کے پھندے میں گرفتار ہو جائیں۔ انسانوں میں اس کے سحر و افسوں سے بچنے میں مدارجِ کافرق ضرور ہے لیکن اس سے بالکل بچنا اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک ایک انسان سے اس کی بشریت بالکل ہی سلب نہ ہو جائے اور وہ ملکو ثبیتِ محض ہی کا پتلا بن کر نہ رہ جائے۔

دُور کی باتیں چھوڑیے، ابھی تقریباً ڈیڑھ سو سال قبل اسی برصغیر ہندو پاک میں جو دعوتِ حق اٹھی تھی، جسے آپ نے ”ہندوستان کی پہلی تحریکِ اسلامی“ قرار میں تسلیم کیا تھا اور جس کے راہنماؤں اور کارکنوں کے خلوص، تقویٰ، لٹہیت اور اعلاءِ کلمۃ الحق کی خاطر ایثار، قربانی اور تکالیف پر صبر نے خود آپ کے قول کے مطابق صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کی یاد تازہ کر دی تھی، اس کی ناکامی کے اسباب کے بارے میں خود آپ ہی نے یہ تشخیص فرمائی تھی کہ انہوں نے جلد بازی سے کام لیا اور ایک ایسے خطلے میں کہ جہاں کے عوام کو ذہنی اور اخلاقی طور پر پوری طرح اس کے لیے تیار نہیں کیا گیا تھا، شریعتِ اسلامی کو نائز کر دیا۔ نتیجتاً ایک ردِّ عمل رونما ہوا اور سارے کام پر پانی پھر گیا۔

میں سمجھتا ہوں کہ ۷۷ء میں پاکستان میں کچھ اس طرح کے حالات پیدا ہو گئے تھے کہ تحریکِ اسلامی کے لیے ایک بظاہر آسان اور مختصر راستہ (Short Cut) دھنٹا نکالوں کے سامنے آ گیا۔ اس آسان اور مختصر راستے کے سامنے آنے کے دو پہلو تھے

بیان کر ہی چکا ہوں۔ یعنی:

● ایک یہ کہ قیادت کے میدان میں ایک خلا نظر آ رہا تھا۔ (ملاحظہ ہو اقتباس

مندرجہ برص ۱۲۱) اور

● دوسرے یہ کہ ایک نئی مملکت بنی تھی، جس کا دستور ابھی بننا تھا اور اس کو ابتداء ہی میں صحیح بنیادوں پر بنوالینا بعد میں اس کو بدلو کر صحیح کرنے سے زیادہ آسان نظر آتا تھا۔

اس پر اضافہ کچھ اور امور سے ہو گیا، جن میں سے سب سے اہم یہ کہ مغربی

پاکستان سے ایک بہت بڑے پیمانے پر غیر مسلموں کا انخلا ہو اور اس وسیع خطہ ارضی

میں مسلمان ہی مسلمان رہ گئے۔ اس سے یہ راہ اور بھی آسان نظر آنے لگی۔ اور

محسوس ہو کہ اسلام کی راہ کی ایک بہت بڑی رکاوٹ اللہ تعالیٰ نے راستے سے ہٹا دی

ہے۔ اب یہاں جو لوگ ہیں ان کی واضح اکثریت بہر حال مسلمان ہے اور اس کے دل

میں اسلام کی محبت کسی نہ کسی درجہ میں موجود ہے۔ خاص طور پر اس وقت دس پندرہ

سال کی قومی تحریک نے اس محبت یا کم از کم اس محبت کے اظہار کو جلا دے دی ہے۔

لہذا اس وقت ان کی محبت کو خواہ وہ محض جذباتی اور سطحی ہی ہو، کام میں لا کر اس

مملکت کے دستور کو صحیح بنیادوں پر اٹھایا جاسکتا ہے اور اسی محبت کے بل پر اور کچھ اس

بنا پر کہ قیادت میں ایک ”خلا“ بہر حال پیدا ہو گا، انقلاب قیادت کا مرحلہ بھی آسانی

سے طے ہو سکتا ہے۔۔۔۔۔ لہذا بڑھو اور اس Short Cut سے اقتدار ہاتھ میں لے کر

نیچے سے اوپر کی طرف ایک فطری طریقہ پر انقلاب لانے کا کلکھیر، ممول لینے کی بجائے

اوپر سے نیچے کی طرف انقلاب لانے کا ایک موقع جو مل رہا ہے، اس سے فائدہ اٹھاؤ۔

میری حقیر رائے میں اس وقت جماعت اسلامی کی قیادت کی ذہنی کیفیت کم و

بیش اسی طرز کی تھی۔ میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں اس کے سوا کسی اور بُری

نیت یا Malafidel کو برسرِ کار نہیں پاتا۔ اسے غلطی میں ضرور سمجھتا ہوں لیکن اس

غلطی کو میں جذبہٴ غلت پسندی پر محمول کرتا ہوں، کسی بری نیت یا ارادے پر جہنمی نہیں

یہ غلطی جب ایک بار ہو گئی تو پھر اس کی ضرورت محسوس ہوئی کہ اس پر کچھ اپنے ضمیر کو۔۔۔۔۔ کچھ جماعت کے کارکنوں کو۔۔۔ اور کچھ عوام کو مطمئن کیا جائے۔ اس لیے کہ ”غلطی“ کرتے ہوئے ہمیشہ ایسا ہی ہوتا ہے۔ وہ ”نفسِ لوامہ“ ﷻ جس کی قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قسم کھائی ہے اتنی حقیر اور بے بضاعت چیز نہیں ہے کہ ایسے مواقع پر خاموش رہ جائے۔ غلطی اور خطا کے مواقع پر وہ انسان کو لازماً متنبہ کرتا ہے کہ ”أَيُّنَ تَذْهَبُونَ؟“ ﷻ لیکن حُبِّ عاجلہ کے تحت جب انسان اس غلطی کے ارتکاب کا فیصلہ کر ہی لے تو پھر ”وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِ بَرِّهِ“ ﷻ کی کیفیت پیدا ہوتی ہے اور بڑے ہی خوشنما اور جاذبِ نظر دلائل و براہین کا ایک انبار ہے جو دیکھتے ہی دیکھتے تیار ہو جاتا ہے اور بینہم یہی ہوا۔ دلائل تیار ہوئے، ان کے ذریعے پہلے اپنے آپ کو مطمئن کیا گیا، پھر آس پاس کے لوگوں کو اطمینان دلایا گیا اور آخر کار پبلک میں انہی دلائل و شواہد کی بنا پر اپنا مقدمہ پیش کر دیا گیا۔

اور جب ایک مرتبہ انسان غلط راہ پر جا پڑے تو یہ ایک دلخراش مگر زندہ حقیقت ہے کہ پھر رفتہ رفتہ انسان کی اپنی فکر و نظر کے زاویے اور سانچے اسی رخ پر ڈھل جاتے ہیں۔ سوچنے کا معیار بدل جاتا ہے اور غور و فکر کا رخ تبدیل ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد ایک قدم دوسرے اقدام کے لیے وجہ جواز فراہم کرتا ہے۔ ایک غلطی منطقی طور پر دوسری بے شمار غلطیوں کے لیے دروازے کھولتی ہے اور استدلال کی ایک غلط کڑی آگے کی ساری کڑیوں کو غلط بنا کر رکھ دیتی ہے۔

ﷻ سورة القيامة: لَا أَقْسِمُ بِبَيْتِهِمُ الْقَيْمَةِ ۚ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۚ

”میں قسم کھاتا ہوں قیامت کے دن کی اور قسم کھاتا ہوں جی کی کہ جو طامت کرے برائی پر۔“ (ترجمہ شیخ المنذ)

ﷻ تم کہد مہر جا رہے ہو؟“

ﷻ سورة القيامة: ”اور پڑا ڈالے اپنے بہانے۔“



خشیتِ اول چوں نہد معمار کج  
تا ثریا سے رود دیوار کج

اس کے بعد اگر کبھی کھٹک محسوس ہوتی بھی ہے تو وہ اس طرح دفع کی جاتی ہے کہ کیا کریں، اب چونکہ یہ اقدام کیا جا چکا ہے، لہذا یہ کرنا بھی ناگزیر ہے اور ایک مجبورانہ احساس کے ساتھ انسان اس راہ پر بڑھتا چلا جاتا ہے۔ اس کے بعد جوں جوں غلط رخ پر سفر جاری رہتا ہے، اسی پر انشراحِ صدر بھی ہو جاتا ہے اور رفتہ رفتہ یہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہے کہ غ۔

تھا جو ناخوب بتدریج وہی خوب ہوا

جو باتیں پہلے بالکل غلط تھیں، اب درست ہو جاتی ہیں۔ جو ناممکن تھیں، اب ممکن سمجھی جاتی ہیں اور آخر کار انسان اپنی تباہی و ہلاکت کا سارا سامان خود فراہم کر کے بھی اس امید پر بیٹھا ہوتا ہے کہ کامیابی قریب آ رہی ہے اور منزل مقصود اب قدم بوسی کیا جاہتی ہے۔

مجھے تو "فَسَبِّحْ لِلْعُسْرَىٰ" ۵۱۔۔۔۔۔ کی بھی یہی تفسیر معلوم ہوتی

ہے۔

● اور میری رائے میں یہی جماعتِ اسلامی کے ساتھ ہوا۔

● یہی اب ہو رہا ہے۔

اور

● آئندہ بھی اگر ایک جرأتِ زندانہ کے ساتھ ماضی و حال کا بے لاگ تجزیہ نہ کیا گیا اور پوری ہمت، عزیمت، دلیری،۔۔۔۔۔ لومہ لائم سے بے خوفی اور استہزاء اور تمسخر سے بے پرواہی،۔۔۔۔۔ اور فَصِّرُوا إِلَى اللَّهِ ۵۲۔۔۔۔۔ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ

۵۱۔ سورۃ اللیل آیت ۱۰: "سو اس کو ہم سچ سچ پہنچادیں گے سختی میں۔" (ترجمہ شیخ الحداد)

۵۲۔ سورۃ الذاریات آیت ۵۰: "سو ہمارا اللہ کی طرف۔"

مَنْ رَبِّكُمْ كَيْ ..... اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً  
تَصُوحًا اے کی شان کے ساتھ اپنی غلطی کی اصلاح نہ کی گئی تو ..... چاہے ہم اسے  
کتنا ہی مبغوض جانیں، اللہ تعالیٰ کی یہ سنت بہر حال پوری ہو کر رہے گی! .....

### خاتمہ

ابھی اس تحریر کا مثبت پہلو باقی ہے یعنی یہ کہ اب کیا اور کس طرح کیا جانا  
چاہیے۔ لیکن میں اس وقت اس کے بیان میں وقت ضائع نہیں کرنا چاہتا! اس لیے کہ  
اس کا فائدہ اگر کوئی ہو سکتا ہے تو صرف اس وقت جب کہ ماضی کے بارے میں اس  
نقطہ نظر اور موقف کو صحیح تسلیم کر لیا جائے کہ جو میں نے پیش کیا ہے۔ اگر ایسا ہو گیا تو  
پھر اول تو میرے بیان کرنے کی حاجت ہی نہیں ہے۔ جماعت کے اکابرین اس نقطہ نظر  
سے خود ہی غورو فکر کریں تو ان کو اللہ تعالیٰ نے مستقبل کے لیے لائحہ عمل تجویز کرنے  
کی صلاحیت مجھ سے تو بلا مبالغہ لاکھوں درجہ زیادہ دی ہے، لیکن اگر ضرورت محسوس  
ہوئی تو میں بھی اپنا نقطہ نظر پیش کر دوں گا۔

..... ویسے بھی یہ کسی ایک فرد یا چند افراد کے سوچ بچار کرنے کا مسئلہ نہیں  
ہے۔ اس پر تو جماعت کے تمام سوچنے سمجھنے والے لوگوں کو سر جوڑ کر بیٹھنا اور غورو  
فکر کرنا ہوگا۔ تلافی نانات افراد کے لیے ہی آسان نہیں ہوتی، یہ تو ایک تحریک کا معاملہ  
ہے! آئندہ کے لیے میری نگاہ میں تو کوئی روشن امکان ہے تو محض اس صورت میں کہ  
جماعت کے تمام اصحاب فکر ماضی کی غلطی کے شعوری اعتراف کے بعد آئندہ کے لیے  
لائحہ عمل تجویز کرنے کی متفقہ کوشش کریں۔ فقط۔

وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبَّنَا لَا تُزِغْ  
قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ  
الْوَهَّابُ۔  
خاکسار اسرار احمد

۱۰۰ سورۃ الحدید آیت ۲۱: ”وَرُوِّا بِرَبِّكَ مَعَانِيكَ مِنْ رِبِّكَ“

۱۰۱ سورۃ التحریم آیت ۸: ”اَلْاِيْمَانُ وَالْوَتُوْبَةُ كَرُوْمٌ لِّلَّهِ مِنْ رِبِّكَ مَعَانِيكَ مِنْ رِبِّكَ“

## ضمیمہ

## تین قراردادیں

(۱)

راقم الحروف کی قرارداد جو اجتماع ارکان مآجھی گوٹھ میں پیش کی گئی۔

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

میں تجویز کرتا ہوں کہ جماعت اسلامی پاکستان کا یہ اجتماع ارکان حسب ذیل قرارداد پاس کرے:

”جماعت اسلامی پاکستان کا یہ اجتماع ارکان بہت سوچ و بچار کے بعد اس نتیجے پر پہنچا ہے کہ اگرچہ جماعت نے پچھلے پندرہ سالوں میں اپنے نصب العین سے اصولاً انحراف نہیں کیا ہے لیکن ۱۹۷۷ء میں پاکستان میں نظام اسلامی کے قیام کے لیے جو طریق کار جماعت نے اختیار کیا تھا اور جس پر جماعت تا امروز عمل پیرا ہے وہ مجموعی طور پر اس طریق کار سے بالکل مختلف ہے کہ جس پر جماعت کی اساس رکھی گئی تھی۔ یہ طریق کار اپنے سابقہ طرز عمل سے مختلف بلکہ متضاد ہونے کے علاوہ پاکستان کے عوام اور اس کے برسر اقدار طبقے کے بارے میں کچھ ایسی خوش فہمیوں اور خود جماعت کی طاقت و وسائل و ذرائع کے بارے میں ایسے اندازوں پر مبنی تھا جو بعد میں کلیتہً درست ثابت نہ ہو سکے۔ اس طریق کار کے تحت ساڑھے نو سالہ جدوجہد کا منفی طور پر یہ نتیجہ تو ضرور برآمد ہوا کہ کوئی اور نظام بھی اس ملک میں اپنی جزیں گہری نہیں جاسکا لیکن مثبت طور پر نظام اسلامی کے قیام کے لیے جو کچھ کیا جاسکا ہے وہ اس طویل اور اٹھک جدوجہد کے

مقابلے میں بے حد کم ہے کہ جو ان نو سالوں میں جماعت کو کرنی پڑی ہے۔ اس جدوجہد کا حاصل دستور میں شامل شدہ چند کمزور اور متزلزل اسلامی دفعات اور صرف مسئلہ دستور پر اس ملک کے سوچنے سمجھنے والے لوگوں کی اسلامی نقطہ نظر سے علمی راہنمائی کے سوا کچھ نہیں۔ اس عرصے میں نہ تو عوام کی اسلامی نقطہ نظر سے ٹھوس فکری و ذہنی تربیت کی جاسکی ہے نہ اخلاقی و عملی اور اس معاملے کا دردناک ترین پہلو یہ ہے کہ اس طریق پر جدوجہد کے دوران جماعت کو نہ صرف اپنے کارکنوں کے سرمایہ دین و اخلاق اور متاعِ خلوص و للیت کے ایک حصے کا ضیاع برداشت کرنا پڑا ہے بلکہ اسے خود اپنی بین الاقوامی، اصولی، اسلامی جماعت ہونے کی حیثیت سے ہاتھ دھو کر ایک اسلام پسند قومی سیاسی جماعت کی حیثیت اختیار کر لینی پڑی ہے۔

موجودہ طریق کار کے غلط ہونے کے علاوہ جماعت کا یہ اجتماع ارکان یہ بھی محسوس کرتا ہے کہ اس کے مطابق جدوجہد کو آئندہ جاری رکھنے کی صورت میں جماعت کو جو خطرات پیش آسکتے ہیں وہ ان تمام نتائج و خدشات کے مقابلے میں بہت زیادہ ہیں جو اس طریق کار کو چھوڑ کر سابق طریق کو اختیار کرنے میں پیش آسکتے ہیں۔

بنا بریں جماعت کا یہ اجتماع محسوس کرتا ہے کہ موجودہ طریق کار کو اسی لمحہ ترک کر کے اسی طریق کار کو اصولاً دوبارہ اختیار کرنے ہی پر جماعت کی اخروی و دنیوی فوز و فلاح کا دار و مدار ہے کہ جس پر جماعت کی اساس رکھی گئی تھی۔ چنانچہ یہ اجتماع فیصلہ کرتا ہے کہ ماضی کے بارے میں اس نقطہ نظر اور مستقبل کے بارے میں اس فیصلے کو اصولاً تسلیم کرنے کے بعد اس کے مطابق آئندہ لائحہ عمل تجویز کرنے کے لیے جماعت کے اربابِ حل و عقد جمع ہو کر سوچ بچار کریں اور ایک تفصیلی لائحہ عمل مرتب کر کے اس اجتماع کے سامنے پیش کریں۔“

اسرار احمد عفی عنہ رکنِ شگوری

— (۲) —

مرکزی مجلس شورئی منعقدہ نومبر ۱۹۵۶ء کی قرارداد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مجلس شورئی جماعت اسلامی پاکستان دو ہفتوں کے مسلسل غور و خوض کے بعد ان تمام مسائل و معاملات کے متعلق جو جماعت کے پچھلے کام 'آئندہ لائحہ عمل اور عام حالات کے بارے میں جائزہ کمیٹی رپورٹ کے ذریعے سے زیر بحث آئے تھے' حسب ذیل نتائج پر پہنچی ہے:

۱۔ جماعت نے تقسیم ملک سے پہلے اور بعد اب تک جو کام کیا گیا ہے اس کے متعلق مجلس شورئی اس بات پر مطمئن ہے کہ جماعت اپنے اصول 'مسلم اور بنیادی پالیسی سے منحرف نہیں ہوئی ہے۔ البتہ تداویر کے صحیح اور غلط ہونے کے بارے میں دور ائیں ہو سکتی ہیں اور صحیح قرار دینے کی صورت میں بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ مفید نتائج کے ساتھ بعض مفروضات بھی برآمد ہوئے ہیں جنہیں رفع کرنے کی ہم سب کو کوشش کرنی چاہیے۔

۲۔ مجلس شورئی کی رائے میں جو لائحہ عمل ۱۹۵۱ء کے اجتماع عام منعقدہ کراچی میں پیش کیا گیا تھا اور جو اب تک جماعت اسلامی کا لائحہ عمل ہے وہ اصولاً بالکل درست ہے۔

اس کو برقرار رہنا چاہیے۔ لیکن مجلس شورئی یہ محسوس کرتی ہے کہ دستور اسلامی کی پیہم جدوجہد کی وجہ سے لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء کے لیے خاطر خواہ کام نہیں ہو سکا ہے اور اس کے باعث ہمارے بنیادی کام میں بہت بڑی کسر رہ گئی ہے۔ اس لیے مجلس کی متفقہ رائے یہ ہے کہ جماعت کی بنیادی دعوت اور لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء کی طرف اب پوری توجہ اور کوشش صرف کرنے کی ضرورت ہے

اور اس بنا پر سردست کسی انتخابی مہم کے لیے کام کرنا قبل از وقت ہوگا۔ البتہ اسلامی اقدار کے قیام و بقا اور دستورِ اسلامی کے تحفظ، اصلاح اور نفاذ کے لیے ناگزیر اقدامات سے دریغ نہ ہونا چاہیے۔

۳۔ مجلس کی رائے میں نظامِ جماعت کے اندر اصل حجت کتاب و سنت ہے اور اس کے بعد آئینی سند ہونے کی حیثیت جماعتی لٹریچر کی عبارات کو نہیں بلکہ دستورِ جماعت اور ان جماعتی فیصلوں کو حاصل ہے جو دستور کے مطابق جماعت کے مجاز اداروں (امارت، مجلس شوریٰ اور ارکان کے اجتماع عام) نے کیے ہوں۔ البتہ لٹریچر ایک مستقل ذریعہ دعوت ہے اور رہے گا۔ اگر جماعتی فیصلوں میں کوئی چیز لٹریچر کے کسی مضمون سے مختلف پائی جائے تو وہ یا تو اس مضمون کی مبالغہ ہوگی، یا اس مضمون کے وہی معنی معتبر ہوں گے جو جماعتی فیصلوں کے مطابق ہوں۔

۴۔ جائزہ کمیٹی کے ذریعے سے جماعت کے جو اصلاح طلب حالات و معاملات مجلس کے سامنے آئے ہیں ان کے حقیقی اسباب مشخص کرنے اور ان کی اصلاح کے لیے مناسب تدابیر تجویز کرنے کا کام ایک مجلس کے سپرد کر دیا گیا ہے جو امیر جماعت، مولانا امین احسن صاحب، چودھری غلام محمد صاحب اور نعیم صدیقی صاحب پر مشتمل ہوگی۔ علاوہ بریس جائزے کے دور ان میں جن متعین واقعات کی نشاندہی مختلف مقامات پر جائزہ کمیٹی کے سامنے کی گئی ہے، ان کی تحقیقات اور اصلاح کے لیے مجلس شوریٰ نے مناسب طریقہ تجویز کر دیا ہے، جس کے مطابق حتی الامکان جلدی کارروائی کی جائے گی۔

— (۳) —

اجتماع ارکان ماجھی گوٹھ میں پاپس شدہ قرارداد

جماعت اسلامی پاکستان اس امر پر اللہ تعالیٰ کا شکر بجالاتی ہے کہ اب سے پندرہ سال قبل جس نصب العین کو سامنے رکھ کر اور جن اصولوں کی پابندی کا عہدہ کر کے اس نے سفر کا آغاز کیا تھا، آج تک وہ اسی منزل مقصود کی طرف انہی اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے بڑھتی چلی آ رہی ہے۔ اس طویل اور کٹھن سفر کے دوران میں اگر اس سے اقامت دین کے مقصد کی خدمت بن آئی ہے تو وہ سراسر اللہ کا فضل ہے، جن پر وہ اپنے رب کا شکر ادا کرتی ہے اور اگر کچھ کوتاہیاں اور لغزشیں اس سے سرزد ہوئی ہیں تو وہ اس کے اپنے ہی تصور کا نتیجہ ہیں، جن پر وہ اپنے مالک سے غفور و کریم اور مزید ہدایت و توفیق کی دعا کرتی ہے۔

جماعت اسلامی اس بات پر مطمئن ہے کہ تحریک اسلامی کا جو لائحہ عمل نومبر ۱۹۵۷ء میں ارکان کے اجتماع عام منعقدہ کراچی میں امیر جماعت نے مجلس شورائی کے مشورے سے پیش کیا تھا وہ بالکل صحیح توازن کے ساتھ مقصد تحریک کے تمام نظری اور عملی تقاضوں کو پورا کرتا ہے اور وہی آئندہ بھی اس تحریک کا لائحہ عمل رہنا چاہیے۔

اس لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء (یعنی تطہیر افکار و تعمیر افکار، صالح افراد کی تلاش و تنظیم و تربیت اور اجتماعی اصلاح کی سعی) تو جماعت اسلامی کی تشکیل کے پہلے ہی دن سے اس کے لائحہ عمل کے اجزاء لازم رہے ہیں، البتہ ان کو عمل میں لانے کی صورتیں حالت و ضروریات کے لحاظ سے اور جماعت کے وسائل و ذرائع کے مطابق بدلتی رہی ہیں۔ ان کے بارے میں جماعت اب یہ طے کرتی ہے کہ آئندہ کوئی دو سرا جماعتی فیصلہ ہونے تک ان تینوں اجزاء کو اس پروگرام کے مطابق عملی جامہ پہنایا جائے جو اس قرارداد کے ساتھ بطور ضمیرہ لکھ شامل کیا جا رہا ہے۔ نیز جماعت کا یہ

ضمیرہ کی کاپیاں امرائے اصلاح کو دے دی گئی ہیں، ان سے دیکھی جائیں۔

اجتماع عام مجلس شوریٰ اور تمام حلقوں، اضلاع اور مقامات کی جماعتوں کو ہدایت کرتا ہے کہ وہ اس پروگرام پر اس حد تک زور دیں کہ لائحہ عمل کے چوتھے جزو کے ساتھ جماعت کے کام کا ٹھیک توازن قائم ہو جائے اور قائم رہے۔

اس لائحہ عمل کا چوتھا جزو جو نظام حکومت کی اصلاح سے متعلق ہے، اور درحقیقت وہ بھی ابتدا ہی سے جماعت اسلامی کے بنیادی مقاصد میں شامل تھا۔ جماعت نے ہمیشہ اس سوال کو زندگی کے عملی مسائل میں سب سے اہم اور فیصلہ کن سوال سمجھا ہے کہ معاملات زندگی کی زمام کار صالحین کے ہاتھ میں چاہئے یا فاسقین کے ہاتھ میں، اور حیات دنیا میں امامت و رہنمائی کا مقام خدا کے مطیع فرمان بندوں کو حاصل ہے یا اس کی اطاعت سے آزاد رہنے والوں کو۔ جماعت کا نقطہ نظر ابتدا سے یہ ہے کہ اقامت دین کا مقصد اس وقت تک پورا نہیں ہو سکتا جب تک اقتدار کی کنجیوں پر دین کا تسلط قائم نہ ہو جائے اور جماعت ابتدا ہی سے یہ حقیقت بھی پیش نظر رکھتی ہے کہ دین کا یہ تسلط یک لخت کبھی قائم نہیں ہو سکتا، بلکہ یہ ایک تدریجی عمل ہے جو غیر دینی نظام کے مقابلے میں دینی نظام چاہنے والوں کی پیہم کشش اور درجہ بدرجہ پیش قدمی سے ہی مکمل ہو کرتا ہے۔ جماعت اسلامی نے اس مقصد کے لیے تقسیم ہند سے پہلے اگر عملاً کوئی اقدام نہیں کیا تھا تو اس کی وجہ مواقع کا فقدان اور ذرائع کی کمی بھی تھی اور یہ وجہ بھی تھی کہ اس وقت کے نظام میں اس مقصد کے لیے کام کرنے میں بعض شرعی مواقع تھے۔ قیام پاکستان کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے مواقع اور ذرائع دونوں فراہم کر دیئے اور شرعی مواقع کو دور کرنے کے امکانات بھی پیدا کر دیئے تو جماعت نے اپنے لائحہ عمل میں اس چوتھے جزو کو بھی، جو اس کے نصب العین کا ایک لازمی تقاضا تھا، شامل کر لیا۔ اس میدان میں دس سال کی جدوجہد کے بعد اب غیر دینی نظام کی حامی طاقتوں کے مقابلے میں دینی نظام کے حامیوں کی پیش قدمی ایک اہم مرحلے تک پہنچ چکی ہے۔ ملک کے دستور میں دینی نظام کے بنیادی اصول منوائے جا چکے ہیں اور ان منوائے ہوئے اصولوں کو ملک کے نظام میں عملاً نافذ کرانے کا انحصار اب قیادت کی



تبدیلی پر ہے۔ اس موقع پر ایک صالح قیادت بروئے کار لانے کے لیے صحیح طریق کار یہ ہے کہ اس لائحہ عمل کے چاروں اجزاء پر توازن کے ساتھ اس طرح کام کرتے ہوئے آگے بڑھا جائے کہ ہر جزو کا کام دوسرے جزو کے لیے موجب تقویت ہو اور جتنا کام پہلے تین اجزاء میں ہوتا جائے، اس نسبت سے ملک کے سیاسی نظام میں دینی نظام کے کامیوں کا نفوذ و اثر عملاً بڑھتا چلا جائے۔ مگر یہ بات واضح رہنی چاہیے کہ توازن قائم نہ رہنے کو کسی وقت بھی اس لائحہ عمل کے کسی جزو کو ساقط یا معطل یا مؤخر کر دینے کے لیے دلیل نہ بنایا جاسکے گا۔ ۳۷

علاوہ بریں چونکہ جماعت اسلامی اپنے دستور کی رو سے اپنے پیش نظر اصلاح و انقلاب کے لیے جمہوری و آئینی طریقوں پر کام کرنے کی پابند ہے، اور پاکستان میں اس اصلاح و انقلاب کے عملاً رونما ہونے کا ایک ہی آئینی راستہ ہے اور وہ ہے انتخابات کا راستہ، اس لیے جماعت اسلامی ملک کے انتخابات سے بے تعلق تو بہر حال نہیں رہ سکتی، خواہ وہ ان میں بلا واسطہ حصہ لے یا بالواسطہ۔ رہا یہ امر کہ انتخابات میں کس وقت، کس طرح حصہ لیا جائے، اس کو جماعت اپنی مجلس شوریٰ پر چھوڑتی ہے تاکہ وہ ہر انتخاب کے موقع پر حالات کا جائزہ لے کر اس کا فیصلہ کرے۔



تذکرہ یاد رہے کہ یہ خط کشیدہ الفاظ شوریٰ کی قرارداد میں نہیں ہیں بلکہ عین اجتماع عام میں مولانا امین احسن اصلاحی کی تقریر کا توڑ کرنے کے لئے مولانا مودودی صاحب نے قرارداد میں ان الفاظ کا اضافہ فرمایا تھا۔



# تنظیم اسلامی

نہ کوئی مذہبی فرقہ ہے

نہ معروف معنی میں کوئی سیاسی جماعت

بلکہ ایک اصولی

## اسلامی انقلابی جماعت ہے

جو سب سے پہلے پاکستان اور بالآخر ساری دنیا میں

اسلام کے عادلانہ نظام یعنی نظام خلافت کو

قائم اور غالب کرنا چاہتی ہے

امیر: حافظ عاکف سعید